

2005
 2006
 2007
 2008
 2009
 2010
 2011
 2012
 2013
 2014
 2015
 2016
 2017
 2018
 2019
 2020
 2021
 2022
 2023
 2024
 2025
 2026
 2027
 2028
 2029
 2030
 2031
 2032
 2033
 2034
 2035
 2036
 2037
 2038
 2039
 2040
 2041
 2042
 2043
 2044
 2045
 2046
 2047
 2048
 2049
 2050
 2051
 2052
 2053
 2054
 2055
 2056
 2057
 2058
 2059
 2060
 2061
 2062
 2063
 2064
 2065
 2066
 2067
 2068
 2069
 2070
 2071
 2072
 2073
 2074
 2075
 2076
 2077
 2078
 2079
 2080
 2081
 2082
 2083
 2084
 2085
 2086
 2087
 2088
 2089
 2090
 2091
 2092
 2093
 2094
 2095
 2096
 2097
 2098
 2099
 2100
 2101
 2102
 2103
 2104
 2105
 2106
 2107
 2108
 2109
 2110
 2111
 2112
 2113
 2114
 2115
 2116
 2117
 2118
 2119
 2120
 2121
 2122
 2123
 2124
 2125
 2126
 2127
 2128
 2129
 2130
 2131
 2132
 2133
 2134
 2135
 2136
 2137
 2138
 2139
 2140
 2141
 2142
 2143
 2144
 2145
 2146
 2147
 2148
 2149
 2150
 2151
 2152
 2153
 2154
 2155
 2156
 2157
 2158
 2159
 2160
 2161
 2162
 2163
 2164
 2165
 2166
 2167
 2168
 2169
 2170
 2171
 2172
 2173
 2174
 2175
 2176
 2177
 2178
 2179
 2180
 2181
 2182
 2183
 2184
 2185
 2186
 2187
 2188
 2189
 2190
 2191
 2192
 2193
 2194
 2195
 2196
 2197
 2198
 2199
 2200
 2201
 2202
 2203
 2204
 2205
 2206
 2207
 2208
 2209
 2210
 2211
 2212
 2213
 2214
 2215
 2216
 2217
 2218
 2219
 2220
 2221
 2222
 2223
 2224
 2225
 2226
 2227
 2228
 2229
 2230
 2231
 2232
 2233
 2234
 2235
 2236
 2237
 2238
 2239
 2240
 2241
 2242
 2243
 2244
 2245
 2246
 2247
 2248
 2249
 2250
 2251
 2252
 2253
 2254
 2255
 2256
 2257
 2258
 2259
 2260
 2261
 2262
 2263
 2264
 2265
 2266
 2267
 2268
 2269
 2270
 2271
 2272
 2273
 2274
 2275
 2276
 2277
 2278
 2279
 2280
 2281
 2282
 2283
 2284
 2285
 2286
 2287
 2288
 2289
 2290
 2291
 2292
 2293
 2294
 2295
 2296
 2297
 2298
 2299
 2300
 2301
 2302
 2303
 2304
 2305
 2306
 2307
 2308
 2309
 2310
 2311
 2312
 2313
 2314
 2315
 2316
 2317
 2318
 2319
 2320
 2321
 2322
 2323
 2324
 2325
 2326
 2327
 2328
 2329
 2330
 2331
 2332
 2333
 2334
 2335
 2336
 2337
 2338
 2339
 2340
 2341
 2342
 2343
 2344
 2345
 2346
 2347
 2348
 2349
 2350
 2351
 2352
 2353
 2354
 2355
 2356
 2357
 2358
 2359
 2360
 2361
 2362
 2363
 2364
 2365
 2366
 2367
 2368
 2369
 2370
 2371
 2372
 2373
 2374
 2375
 2376
 2377
 2378
 2379
 2380
 2381
 2382
 2383
 2384
 2385
 2386
 2387
 2388
 2389
 2390
 2391
 2392
 2393
 2394
 2395
 2396
 2397
 2398
 2399
 2400
 2401
 2402
 2403
 2404
 2405
 2406
 2407
 2408
 2409
 2410
 2411
 2412
 2413
 2414
 2415
 2416
 2417
 2418
 2419
 2420
 2421
 2422
 2423
 2424
 2425
 2426
 2427
 2428
 2429
 2430
 2431
 2432
 2433
 2434
 2435
 2436
 2437
 2438
 2439
 2440
 2441
 2442
 2443
 2444
 2445
 2446
 2447
 2448
 2449
 2450
 2451
 2452
 2453
 2454
 2455
 2456
 2457
 2458
 2459

• الجزء الثاني من شرح الجامع المنير •
في حديث البشير النذير • للامام
العالم العلامة • المحرر البحر
الفهامة • العزيزي رحمه
الله تعالى وتقدس
به آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

(ان الله يبغيض المعبس في وجوه اخوانه) قال العلقمي بالعين المهملة والموحدة
الثقيلة المكسورة وبالسین المهملة قال في النهاية العباس الكرية الملقى قال المناوي
الذي يلقاهم بکراهة عابسا وفي افهامه ارشاد الى الطلاقة والبشاشة (فر) عن علي وهو
حديث ضعيف * (ان الله تعالى يبغيض الوسخ) أي الذي لا يتعهد بدنه وثيابه بالتنظيف
(والشعث) أي الذي لا يتعهد شعره قال المناوي لانه تعالى نظيف يحب النظافة
ويحب من تخلق بها ويكره ضد ذلك (هب) عن عائشة وهو ضعيف * (ان الله تعالى
يبغيض كل عالم بالدنيا) قال المناوي أي بما يبعده عن الله من الامعان في تحصيلها
(جاهل بالآخرة) أي بما يقربه اليها ويدينه منها لان العلم شرف لازم لا يزول ومن قدر
على الشريف الباقي ورضي بالخصيس الغاني فهو مبعوض لشقاوته وادباره (الساكن)
في تاريخه عن أبي هريرة : واسناده حسن * (ان الله تعالى يبغيض الجمل في حياته)
قال المناوي أي مانع الزكاة أو أعم (السخي عند موته) لانه مضطرب في الجود حالته
لا يختار (خط) في كتاب الجلاء عن علي * (ان الله تعالى يبغيض المؤمن الذي لا يبره)
بفتح الزاي وسكون الموحدة آخه راء أي لا عقل له يبره أي ينهيه عن الاقدام

علي ما لا ينبغي أولاً تناسك له عن الشهوات (عق) عن أبي هريرة وأسناده ضعيف
 (ان الله تعالى يغض ابن السبعين في أهله) أي يغض من هو متكاسل متوان في قضاء
 مصالح أهله كأنه بلغ من العمر سبعين سنة (ابن عشرين في مشيئته) بكسر الميم أي
 هيئة المشي (ومنه نظره) بفتح الميم أي من هو في مشيئته وهيئته كالشباب المحب بنفسه
 (طس) عن أنس وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يتجلى) هو بأجمع (لاهل الجنة
 في مقدار بل يوم جمعة) أي من أيام الدنيا (على كتيب كافر أبيض) بأضافة كتيب
 حال من أهل الجنة فيرونه عياناً وذلك هو عيد أهل الجنة (خط) عن أنس قال
 المناوي وهو حديث موضوع (ان الله تعالى يحب اذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه) أي
 يحكمه كما جاء مصرحاً به في رواية وذلك لأن الامداد الإلهي ينزل على العامل بحسب
 عمله فكل من كان عمله أكمل وأتقن فالحسنات تضاعف له أكثر (هب) عن عائشة
 وأسناده ضعيف * (ان الله تعالى يحب من العامل) أي من كل عامل (اذا عمل أن يحسن)
 أي عمله بأن لا يبقى فيه مقال لقائل (هب) عن كليب الجرمي وأسناده ضعيف * (ان
 الله تعالى يحب اغاثه الله فان) أي المكروب يعني اعانته ونصرته قال في المصباح اغاثه اذا
 أعانه ونصره فهو مغيث (ابن عساكر عن أبي هريرة) * (ان الله تعالى يحب الرفق) أي
 لين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالأسهل والدفع بالآخف (في الأمر كله) أي في أمر
 الدين والدنيا في جميع الأحوال والأفعال قال المناوي قال الغزالي فلا يأمر بالمعروف
 ولا ينهي عن المنكر إلا رقيق فيما يأمر به رقيق فيما ينهي عنه حلم فيما يأمر به حلم
 فيما ينهي عنه فتية فيما يأمر به فقيه فيما ينهي عنه * وعظ المؤمن واعظ بعنف فقال
 له يا هذا ارفق فقد بعث من هو خير منك الى من هو شر مني قال تعالى فقول له قولا لينا
 أخذ منه أنه يتعين على العالم الرفق بالطالب ولا يوجحه ولا يعنفه انتهى * قال العلقمي
 وسببه كافي البخاري عن عائشة قالت دخل رهط من اليهود على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقالوا السام عليكم قالت عائشة ففهمتم ما فعلت وعليكم السام واللعنة قالت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله فقالت
 يا رسول الله أولم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت وعليكم (خ) عن
 عائشة * (ان الله تعالى يحب السهل الطلق) أي المثل للوجه البسام لانه تعالى يحب
 من تخلق بشئ من أسماؤه وصغاته ومنها السهولة والطلاقة لانهم ما من الحلم والرجة
 ولقد صدق القائل

وما اكتسب المحامد طالبوها * بمثل البشر والوجه الطليق

(الشيرازي) (هب) عن أبي هريرة وأسناده ضعيف * (ان الله تعالى يحب الشاب
 المتأدب) أي النادم على ما صدر منه من الذنوب لان الشبوبة حال غلبة الشهوة
 وضعف العقل فأسباب المعصية فيها قوة فاذا تاب مع قوة الدواعي استوجب محبة الله

(أبو الشيخ عن أنس) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب الشاب الذي يغني شبابه) أي يصرفه (في طاعة الله) لملازمته على فعل المأمورات وتجنب المنهيات قال المناوي لأنه لما تجرع مرارة حبس نفسه عن لذاتها في محبة الله جوزى بمحبته له والجزاء من جنس العمل (حل) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب الصمت) أي السكوت (عند ثلاث عند تلاوة القرآن) أي ليتدبر معانيه (وعند الزحف) أي التقاء الصغوف للجهاد (وعند الجنازة) قال المناوي أي في المشي معها والصلاة عليها (طب) عن زيد بن أرقم (ان الله تعالى يحب العبد التقي) بمثناة فوقية أي من يترك المعاصي أمثالا للامروا جتنا بالنهي (الغني) قال العلقمي قال النووي المراد بالغني غني النفس هذا هو الغني المحبوب لقوله عليه السلام ولكن الغني غني النفس وأشار القاضي إلى أن المراد به الغني بالمال (المنحفي) قال العلقمي بالثناء المجمة هذا هو الموجود في النسخ والمعروف في الروايات وذكر القاضي أن بعض رواة مسلم رواه بالمهملة فجاءه بالمهملة الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء والصحيح بالمجمة وفي هذا الحديث حجة لمن يقول الاعتزال أفضل من الاختلاط ومن قال بتفصيل الاختلاط قد يتأول هذا على الاعتزال وقت الفتنة ونحوها انتهى وقال المحلى في تفسير قوله تعالى انه كان في حفيأ أي بارأ وقال البيضاوي بليغا في البر والالطاف (حمم) عن سعيد بن أبي وقاص (ان الله تعالى يحب العبد المؤمن المقتن) بشدة المنة بام الفوقية المفتوحة أي الممتحن بالذنوب (التواب) أي الكثير التوبة قال في النهاية أي يتحنه الله بالذنوب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب قال المناوي وهكذا وذلك لأنه محل تنغيذ ارادته واظهار عظمته وسعة رحمته (حم) عن علي (واسناده ضعيف) (ان الله تعالى يحب العطاس) يعني الذي لا ينشأ عن زكام فانه المأمور فيه بالتحميد والتشमित ويحتمل التعميم في نوعي العطاس والتفصيل في التشमित (ويكره التثاؤب) قال العلقمي بمثناة ثم مثلثة قال البكرمانى التثاؤب بالهمزة على الاصح وقيل بالواو وقال شيخنا قال الخطابي معنى المحبة والكره فيهما ينصرف الى سببها وذلك أن العطاس يكون عن خفة البدن وانفتاح المسام وعدم الغاية في الشبع وهو بخلاف التثاؤب فانه يكون عن غلبة امتلاء البدن وثقله مما يكون ناشئا عن كثرة الاكل والتخليط فيه والاقل يستدعي النشاط للعبادة والثاني عكسه قال مسلمة بن عبد الملك مات ثايب نبي قط ولها من علامات النبوة ذكره ابن وعلان (خدت) عن أبي هريرة قال المناوي رواه مسلم أيضا فهو متفق عليه (ان الله تعالى يحب المؤمن المتبذل) أي التارك للزينة تواضعا (الذي لا يبالي ما لبس) قال المناوي أهو من الثياب الفاخرة أو من دنى اللباس وخشيه لأن ذلك هو دأب الانبياء وشأن الاولياء ومنه أخذ السهروردي أن لبس الخلقين والمرقعات أفضل الثوب الفاخر من الدنيا التي حلالها حساب وحرامها عقاب انتهى

وقال المحلى في تفسير قوله تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعيم ما يثبت به من النعيم
 ولا من العلم والمشرب وغير ذلك وقال البيضاوى عن النعيم الذى ألهى الله
 كل من يشاء دنياء عن دينه والنعيم بما يشغله للقرينة والنصوص
 كقول له قل من حرم ذنبه الله ككلاهما من الطيبات وقيل نعم اذ كل يستل عن شجرة
 وقيل الآية مخصوصة بالكفار (هـ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه واسناده
 ضعيف * (ان الله تعالى يحب العبد المؤمن المحترف) قال المناوى اى المتكلف فى طلب
 المعاش بنحو صناعة أو زراعة أو تجارة لان قعود الرجل فارغاً أو شغله بما لا يعنيه مذموم
 ومن لا عمل له لا اجر له (الحكيم طب هـ) عن ابن عمر وهو حديث ضعيف * (ان
 الله تعالى يحب المداومة على الاخاء القديم فداوموا عليه) اى بتعهد الاخوان فى الله
 والسؤال عن احوالهم والاخاء محدود (فر) عن جابر واسناده ضعيف * (ان الله تعالى
 يحب حفظ الوذائع القديم) هو بمعنى ما قبله وتقدم احفظ وذائك فى الحديثين شمول
 لاخوان الشخص واخوان ابيه (عد) عن عائشة ان الله تعالى يحب المحسن فى الدعاء
 اى الملازمين له باخلاص وصدق نية ولهذا قال بعضهم

الله يغضب ان تركت سؤاله * ونهى آدم حين يسأل يغضب

(الحكيم عدهـ) عن عائشة وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يحب الرجل)
 اى الانسان (له الجوارى السوء يؤذيه) اى يقول أو فعل (فيصبر على اذاه) امثالاً لامره
 تعالى بالصبر على مثله (ويحتسبه) قال المناوى اى يقول كلما اذاه حسبى الله ونعم
 الوكيل انتهى ويحتمل أن المراد أن يقصد بصبره على اذاه الاحتساب اى طلب الثواب
 (حتى يكفيه الله بحياة أو موت) اى الى أن يكفيه الله شره بأن ينتقل أحدهما عن
 صاحبه فى حال الحياة أو يموت أحدهما (خط) وابن عساكر عن ابي ذر واسناده
 ضعيف * (ان الله تعالى يحب أن يعمل بفرائضه) بمثل أداء ما افترضه عليه وفى رواية
 برخصه (عد) عن عائشة ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره * (ان
 الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه) ببناء تؤتى للجهول فى الموضعين
 قال المناوى فان امر الله تعالى فى الرخص والعزائم واحد فليس الوضوء أولى من التيمم
 فى محله (حمهق) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن مسعود وعن ابن
 عباس والاصح وقفه * (ان الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته) اى انعامه (على عبده)
 قال المناوى بالبناء للجهول يعنى مزيد الشكر لله بالعمل الصالح والعطف والتراحم
 والاتفاق من فعل ما عنده فى الخير (ت ك) عن ابن عمرو بن العاص قال الترمذى
 حديث حسن * (ان الله تعالى يحب أن تقبل) قال المناوى فى روايه تفعل (رخصه كما
 يحب العبد مغفرة ربه) اى ستره عليه بعدم عقابه فينبغى استعمال الرخص فى محلها
 سيما العالم يقتدى به (طب) عن ابي الدرداء وواثلة وابي أمامة وأنس ويؤخذ من

كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره* (ان الله تعالى يحب أن يرى عبده تعباً في طلب
الحلال) قال العلقمي قال في المصباح تعب يشعب تعباً فهو تعب اذا عبي انتهى وقال المناوي
أي عياني طلب الكسب الحلال بمعنى أنه يرضى عنه ويشينه أن قصد بعمله التقوى على
طاعة الله والتقرب اليه قال العارف العالم السهروردي اجتمعوا أي الصوفية على مدح
الكسب والتجارة والصناعة بقصد التعاون على البر والتقوى من غير أن يراه سبباً
لاستجلاب الرزق ولا تحمل المسألة لغنى ولا لسوى (فر) عن علي* واسناده ضعيف*
(ان الله تعالى يحب أن يعنى عن ذنب السرى) أي الرئيس وقيل هو الشريف وقيل هو
الذي لا يعرف بالشر وقيل هو السخى ذوا المروءة قال العلقمي والجمع سراة وهو جمع عزيز
لا يكاد يوجد له نظير لانه لا يجمع فعيل على فعلة انتهى وقال المناوي وفي افهامه أن
القاجر المنبعث في فجوره لا ينبغي أن يعنى عنه ولهذا قال بعض الاخيار ومن الناس من
لا يرجع عن الأذى إلا اذا مس باضرار (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن لال عن
عائشة وهو ضعيف* (ان الله تعالى يحب من عباده الغيور) أي كثير الغيرة والمراد
الغيرة المحبوبة وهي مكان الريبة (طس) عن علي وهو حديث ضعيف* (ان الله
تعالى يحب سميح البيع سميح الشراء سميح القضاء) أي السهل في معاملته من بيع وشراء
وقضاء لما عليه من الحقوق لغيره لشرف نفسه بما ظهر من قطع علاقة عليه بالمال
(ت ك) عن أبي هريرة قال المحاكم صحيح وأقروه* (ان الله تعالى يحب من يحب التمر)
بمئنة فوقية أي كاه قال المناوي ولهذا كان أكثر طعام المصطفى صلى الله عليه وسلم
الماء والتمر انتهى والمراد من عباده المؤمنين (طب) عن ابن عمرو بن العاص وهو
حديث ضعيف* (ان الله تعالى يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف) أي المنكف عن
الحرام والسؤال من الناس وقال المناوي أي المبالغ في العفة مع وجود الحاجة لطموح
بصيرته عن الخلق إلى الخالق (أبا العيال) قال المناوي فيه اشعار بأنه يندب للفقير
اظهار التعفف وعدم الشكوى* تنبيه* الفقير فقران فقر مشوبة وفقرة عقوبة وعلامة
الأول أن يحسن خلقه ويطيع ربه ولا يشكو ويشكر الله على فقره والثاني أن يسوء
خلقه ويعصى ويشكو ويتسخط والذي يحبه الله الأول دون الثاني (ه) عن عمران بن
حصين ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره* (ان الله تعالى يحب كل قلب
حزين) بأن يفعل معه من الأكرام فعل الحب مع حبيبه والله ينظر إلى قلوب العباد
فيحب كل قلب تخلق بأخلاق جيدة كالخوف والرجاء والحزن والرقّة والصفاء (طب لث)
عن أبي الدرداء واسناده حسن* (ان الله تعالى يحب معالي الأمور واشراقها) قال
المناوي وهي الأخلاق الشرعية والخصال الدينية (ويكره) في رواية ييغض (سفسافها)
أي حقيرها وورديتها فمن أذصف بالأخلاق الزكية أحبه ومن تحلى بالأوصاف الرديئة
كرهه والانسان يضارع الملك بقوة الفكر والتمييز ويضارع البهيمة بالشهوة والدناءة فمن

صرف همته الى اكتساب معالي الاخلاق احبه الله فحقيق ان يلتحق بالمال لا يكتفي بطهارة
 اخلاقه ومن صرفها الى السفساف ورذائل الاخلاق فيصير ضاريا ككلب او شرا كخنزير
 او حقودا كجمل أو رقاغا كثعلب او جامعا لذلك كشیطان (طوب) عن الحسن بن علي
 ورجاله ثقات * (ان الله تعالى يحب أبناء الثمانين) أي من بلغ من العمر ثمانين سنة
 في الاسلام من رجل أو امرأة ويحتمل شموله من اسلم في أثنائها قل للذين كفروا ان يتنوها
 يغفر لهم ما قد سلف (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب * (ان الله تعالى يحب أبناء
 السبعين ويستحي من أبناء الثمانين) قال المناوي أي يعاملهم معاملة المستحي منهم
 بأن لا يعذبهم فليس المراد حقيقة الحياة الذي هو اتقباض النفس عن الرذائل (حل)
 عن علي واسناده حسن * (ان الله تعالى يحب أن يمجّد) أي يحب من عبده أن يثنى عليه
 بماله من صفات الكمال وتعودت الجلال أي يثيبه ويعامله معاملة المحب مع حبيبه
 (طوب) عن الاسود بن سريع بفتح السين المهملة * (ان الله تعالى يحب الفضل) قال
 المناوي بضاد معجمة أي الزيادة انتهى وفي نسخة القصد أي الاقتصاد (في كل شيء) من
 الخير فلا يطيله تطويلا مؤذيا الى السآمة (حتى في الصلاة) غاية في الشرف اذهى أشرف
 الأعمال بعد الايمان (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص * (ان الله تعالى يحب أن
 تؤتى رخصه) قال المناوي لما فيه من دفع التكبر والترفع عن استباحة ما أباحه الشرع
 والرخص عند الشافعية أقسام ما يجب فعلها صكاً كل الميتة للضطر والقطر لمن خاف
 الهلاك بعطش أو جوع وما يندب كالقصر في السفر وما يباح كالسلام وما لا ولي تركه
 كالجمع والتيمم لقادر وجد الماء بأكثر من ثمن مثله وما يكون فعله وما يكره كالقصر في
 أقل من ثلاث ليال فالحديث منزل على الأولين انتهى أي فيثيب فاعلهما (كما يكره أن
 تؤتى معصيته) أي يعاقب فاعلهما ما لم يصدر منه ما يكرهها أو يحصل العفو (حم حب
 هب) عن ابن عمر بن الخطاب ورجال أحمد رجال الصحيح * (ان الله تعالى يحب ان
 تعدلوا بين أولادكم حتى في القبل) بضم ففتح جمع قبل أي حتى في تقبيل أحدكم لولده
 فعدم العدل بين الأولاد مكروه وقيل حرام (ابن الجار عن النعمان بن بشير) الانصاري
 * (ان الله تعالى يحب الناسك النظيف) أي المتعبد النقي البدن والشوب فانه تعالى
 نظيف يحب النظافة (خط) عن جابر بن عبد الله * (ان الله تعالى يحب ان يقرأ
 القرآن) ببناء يقرأ للمفعول (كما أنزل) قال المناوي بالبناء للمفعول أو الفاعل أي من غير
 زيادة ولا نقص (السجزي في) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة * (ان الله تعالى يحب
 اهل البيت المخلص) قال المناوي خصب ككتف أي الكثير الخير الذي وسع على
 صاحبه فلم يقتصر على عياله (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (قرى الضيف عن عبد
 الله بن عبد العزيز (بن جريج) بضم الجيم وفتح الراء (معصلا) * (ان الله تعالى يحب أن
 يرى أثر نعمته على عبده) ببناء يرى للفاعل أو المفعول (في مأ كله ومشربه) أي بالتوسعة

عليه وعلى من عليه مؤنته (ابن أبي الدنيا فيه) أي في قرى الضيف (عن علي بن زيد بن
جدعان التميمي (مرسلا) * (أن الله تعالى يحشر المؤذنين يوم القيامة أطول الناس
اعناقاً) يوم ظرف ليحشروا نصب أطول على المال وأعناقاً على التمييز أي أكثرهم رجاء
(بقولهم لا اله الا الله) قال المناوي أي بسبب نطقهم بالشهادتين في التأذين في الاوقات
الخمس (خط) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (أن الله تعالى يحيي عبده المؤمن
كما يحيي الراعي الشقيق غنمه عن مراتع الملكة) أي يحييه عما يضره ورب عبداً بخبرته له
في الفقر والمرض ولو أكثر ماله وصح لبطر وطني فالبلاء نعمة لا نقمة كما تقدم أو هو كناية عن
عدم الافتضاح (هب) عن حذيفة وهو حديث ضعيف * (أن الله تعالى يخفف علي
من يشاء من عباده طول يوم القيامة) أي يخفف عليه حتى يصير عنده في النعمة
(كوقت صلاة مكتوبة) قال المناوي أي مقدار صلاة الصبح كما في خبر آخر وهذا تمثيل
لمزيد السرعة والمراد لحة لا تكاد تدرك (هب) عن أبي هريرة بأسناد ضعيف * (أن
الله تعالى يدخل بالسهم الواحد) أي السهم الذي يرمى به إلى أعداء الله بقصد إهلاك كلمة
الله أي يدخل بسببه (ثلاثة نفر الجنة صانعه) حال كونه (يحتسب في صناعته الخير)
أي يعتمد بعمله الأمانة على الجهاد (والرامي به) أي في سبيل الله (ومنبه) بالتشديد أي
مناوله للرامي ليرمي به قال العلقمي والنبل السهام العربية ولا واحد لها من لفظها وإنما
يقال سهم ونشابه قال الخطابي هو الذي يناول الرامي النبل وقد يكون على وجهين أن
يقوم معه بجانبه أو خلفه ومعه عدد من النبل فيناوله واحد بعد واحد وأن يرد عليه
النبل المرمى به انتهى قال المناوي وفيه ان الأمور بمقاصدها (حم ٣) عن عقبة بن
عامر * (أن الله تعالى يدخل بلقمة الخبز وقبضة التمر) قال المناوي بصاد مهملة ما يناوله
الآخذ للسائل برؤس أنامله الثلاث (ومثله) أي مثل ما ذكر (مما ينفع المسكين)
كقبضة زبيب أو قطعة لحم (ثلاثة الجنة) مفعول يدخل أي يدخلهم الجنة مع السابقين
الأولين أو بغير عذاب (صاحب البيت الأمر به) أي الأمر بالتصدق بشئ مما ذكر
(والزوجة المصلحة) أي للخبز أو الطعام (والخادم الذي يناول المسكين) أي يناول
الصدقة للمتصدق عليه (ك) عن أبي هريرة (أن الله تعالى يدخل بالحنة الواحدة ثلاثة
نفر الجنة الميت) أي المحجوج عنه (والحاج عنه والمنفذ لذلك) قال المناوي قال البيهقي
يعني الموصى وفيه شمول لما لو تطوع بالحج ولمalogج بأجرة (عدهب) عن جابر وهو
حديث ضعيف * (أن الله تعالى يدنو من خلقه) أي يقرب منهم قرب كرامة ولطف ورجة
قال المناوي والمراد ليلة النصف من شعبان كما في رواية (فيغفر لمن استغفر) أي طلب
المغفرة (الا البغي بفرجها) أي الزانية (والعشار) بالتشديد أي المكاس والعشور
المكوس التي تأخذها الملوك (طب ع) عن عثمان بن أبي العاص ورجاله ثقات * (أن
الله تعالى يدني المؤمن) أي يقربه منه قرب رجة كما تقدم (فيضع عليه كنفه) قال

العلقمى بفتح الكاف والنون بعدها فاء أى جانبه والكنف أيضا السترو وهو المراد به
والاول مجاز في حق الله تعالى كما يقال فلان فى كنف فلان أى حمايته وكلايته أى
حفظه والمعنى أنه تحيط به عنايته التامة (ويستره من الناس) أى أهل الموقف صيانة
له عن الخزي والقضيحة (ويقرره بذنوبه) قال المناوى أى يجعله مقرابها بأن يظهرها له
ويلجئه الى الاقرار بها (فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا فيقول) أى المؤمن
(نعم أى رب) أى يارب أعرف ذلك وهكذا كلما ذكر له ذنبا أقربه (حتى اذا قرره بذنوبه
ورأى فى نفسه أنه قد هلك) أى باستحقاقه العذاب لا قراره بذنوب لا يجدها مدفعا (قال
فانى قد سترتم اعداى فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) قال المناوى وهذا فى عبد مؤمن
ستر على الناس عيوبهم واحتمل فى حق نفسه تقصيرهم (ثم يعطى كتاب حسناته
بيمينه) بالبناء للمفعول (وأما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد) أى أهل المحشر لانه
يشهد بعضهم على بعض (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) إشارة
الى الكافرين والمنافقين وبه رذ على المعتزلة المانعين مغفرة ذنوب أهل الكبائر (حم
قنه) عن ابن عمر بن الخطاب * (ان الله يرضى لكم ثلاثا) من الخصال (ويكره لكم
ثلاثا) أى يأمركم بثلاث وينهاكم عن ثلاث قال العلقمى قال شيخنا قال العلماء الرضى
والسخط والكراهة من الله تعالى المراد بها أمره ونهيها أو ثوابه وعقابه (فيرضى لكم أن
تعبدوه ولا تشركوا به شيئا) أى فى عبادته فهذه خصلة واحدة (وان تعصموا بحبل الله
جميعا) أى القرآن قال العلقمى هو التمسك بعهدده واتباع كتابه انتهى وهذه هي الخصلة
الثانية (ولا تفرقوا) بخذف احدى التاءين للتخفيف قال المناوى وذاتى عطف على
واعصموا أى لا تختلفوا فى ذلك الاعتصام كما اختلف أهل الكتاب (وان تناصحوا) بضم
المثناة الفوقية (من ولاه الله أمركم) أى من جعله والى أموركم وهو الامام الاعظم ووثابه
قال المناوى وأراد بمناصحتهم الدعاء لهم وترك مخالفتهم والدعاء عليهم ونحو ذلك انتهى وقال
العلقمى قل فى النهاية النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للنصوح له وليس
يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة يجمع معناها غيرها والنصيحة لائمة المسلمين
معاونتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق ولطف واعلامهم بما غفلوا
عنه من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتألف قلوب الناس لطاعتهم والصلاة
خلفهم والجمعة ادمعهم وأداء الصدقات لهم وأن لا يطرأ بالثناء الكاذب وأن يدعى لهم
بالصلاح هذا ان كان المراد بالائمة الولاة وقيل فنصيحتهم قبول ما رويوه وتقليدهم فى
الاحكام واحسان الخلق لهم (ويكره لكم قيل وقال) أى المقاوله والنخوض فى اخبار
الناس (وكثرة السؤال) أى الاكثر من السؤال عما لم يقع ولا تدعوا اليه الحاجة
وقيل المراد سؤال الناس أموالهم وقيل المراد بالسؤال عن اخبار الناس (واضاعة
المال) قال العلقمى هو صرفه فى غير وجوهه الشرعية وتعريضه للتلف وسبب النهى

أنه أفساد والله لا يحب الفساد ولا نه اذا أضع ماله تعرض لمافى أيدي الناس (حمم)
عن ابى هريرة) رضى الله تعالى عنه * (ان الله تعالى يرفع بهذا الكتاب) قال المناوى
أى بالايان بالقرآن وتعظيمه والعمل به قال الطيبي أطلق الكتاب على القرآن ليثبت له
الكمال لان اسم الجنس اذا أطلق على فرد من أفرادها يكون محمولا على كماله وبلغه الى
حد هو الجنس كله كان غيره ليس منه (أقواما) أى درجة أقوام ويكرمهم فى الدارين
(ويضع به آخرين) أى يذلهم وهم من لم يؤمن به أو من آمن ولم يعمل به (م) عن عمر
(ان الله تعالى يزيد فى عمر الرجل) يعنى الانسان أى يبارك له فيه بصرفه فى الطاعات
فكانه زاد (ببره والديه) أى أصليه وان عليا أى بأحسناته اليها وطاعته اياها (ابن
منيع (عد) عن جابر وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يسأل العبد عن فضل علمه)
بتقديم اللام على الميم أى زيادته لم اكتسبه وماذا عمل به ومن أين علمه (كما يسأله عن
فضل ماله) من أين اكتسبه وفيم أنفقه هذا ما شرح عليه المناوى وفى نسخة عمله بتقديم
الميم على اللام (طس) عن ابن عمر وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى ليسع جهم
كل يوم فى نصف النهار) أى وقت الاستواء قال العلقمى قال فى النهاية يقال سعرت النار
والحرب اذا أوقدتها وسعرتها بالتشديد للبالغة انتهى أى يشتد لها (ويخبثها) بضم
المثناة التحتية وسكون الحاء المجمة وكسر الباء الموحدة بعدها مثناة فوقية أى يسكن
لها (فى يوم الجمعة) لما خص به ذلك اليوم من عظم الفضل ولهذا قال الشافعية لا تعتمد
صلاة لا سبب لها وقت الاستواء الا يوم الجمعة (طب) عن وثالة بن الاسقع * (ان الله
تعالى يطلع فى العيدين الى الارض) أى الى اهلها (فابرزوا من المنازل) الى مصلى العيد
(تلحقكم الرحمة) بالمجزم جواب الامر (ابن عساكر عن انس) باسناد ضعيف * (ان الله
تعالى يعافى الاميين يوم القيامة) أى الجاهل الذين لم يتصرفوا فى تعليم ما لزمهم (مالا
يعافى العلماء) أى الذين لم يعملوا بما علموا قال المناوى لان الجاهل يهيم على راسه كالبهيم
والعالم اذا ركب هواه يردعه علمه فان لم يغد فيه ذلك نوقش فعذب (حل) والضياع عن
أنس * (ان الله تعالى يعجب) قال المناوى تعجب انكارى (من سائل يسأل غير الجنة
ومن معط يعطى لغير الله ومن متعوذ ينعوذ من غير النار). لان الجنة اعظم المطالب
والنار اعظم المصائب فينبغى فى الطلب والاستعاذة تقديم ذلك والعطاء لغير الله رياء
وهو من الكبائر (خط) عن ابن عمرو بن العاص * (ان الله تعالى يعذب يوم القيامة
الذين يعذبون الناس فى الدنيا) هذا محمول على التعذيب بغير حق فلا يدخل فيه
التعذيب بحق كالقصاص والحد والتعزير ونحو ذلك (حمم د) عن هشام بن حكيم بن
خزام (حمم هب) عن عياض بن غنم بضم فسكون بأسانيد صحيحة * (ان الله تعالى يعطى
الدنيا على نية الآخرة) لان اعمال الآخرة محبوبة له تعالى فمن اشتغل بأعمال الآخرة
سهل عليه حصول رزقه ومن بتق الله يجعل له تخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب

(وابي ان يعطى الاخرة على نية الدنيا) اى امتنع (ابن المبارك عن انس) ورواه عنه
ايضا الديلمي باسناد ضعيف* (ان الله تعالى يغار للمسلم) اى يغار عليه أن يطيع غيره من
شيطانه وهواه (فليغتر) بفتح المثناة التحتية والغين المعجمة اى المسلم على جوارحه أن
يستعملها فى المعاصي (طس) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف* (ان الله تعالى يغار
وان المؤمن يغار) اى المؤمن الكامل الايمان طبعه الله على الغيرة فى محل الريسة
والغيرة تغير يحصل من الحمية والافتقار مشتقة من تغيير القلب وهيجان الغضب بسبب
المشاركة فيما به الاختصاص واشده ما يكون ذلك فى الزوجين هذا فى حق الاذى وأما
فى حق الله تعالى فمحال لانه تعالى منزّه عن كل تغير وتغيّر فيتعين حمله على المجازاة
فتقبل لما كانت ثمرة الغيرة صون المحريم ومنعهن وزجر من يقصد اليهن أطلق عليه
سبحانه وتعالى لكونه منع من فعل ذلك وزجر فاعله وتوعده بايقاع العقوبة به (وغيرة
الله أن يأتي المؤمن) اى من أن يأتي أى يفعل (ما حرم الله عليه) ولذلك حرم الفواحش
وشرع عليها أعظم العقوبات (حم ق ت) عن ابي هريرة* (ان الله تعالى يقبل الصدقة
ويأخذها بيمينه) هو كناية عن حسن قبولها لان الشئ المرضى يتلقى بالقبول باليمين
عادة وقيل المراد بيمين الله سبحانه وتعالى كف الذى تدفع اليه الصدقة وأضافتها اليه
سبحانه وتعالى اضافة ملك واختصاص لوضع الصدقة فيها لله تعالى وقال القرطبي يحتمل
أن يكون الكف اى فى رواية كف الرحمن عبارة عن كفة الميزان الذى يوزن فيه
الاعمال فيكون من باب حذف المضاف كانه قال فتربو فى كفة ميزان الرحمن ويجوز
أن يكون مصدر كف كفا ويكون معناه المحفظ والصيانة فكانه قال تلك الصدقة فى
حفظ الله فلا ينقص ثوابها ولا يبطل جزاؤها (فيربيها لا حدكم) يعنى يصنع أجرها
فكنى بالتربية عن تمنعيف أجرها (كما يربى أحدكم مهره) هو صغير الخيل وفى رواية
فلوه وهو تمثيل لزيادة التفهيم وخصه لانه يزيد زيادة بيّنة (حتى ان اللقمة لتصير مثل
أحد) اى جبل أحد ظاهره ان ذاتها تعظم ويبارك الله فيها ويزيدها من فضله حتى تنقل
فى الميزان وقيل المراد بذلك تعظيم أجرها وتضعيف ثوابها (ت) عن ابي هريرة واسناده
جيد* (ان الله تعالى يقبل توبة العبد) اى رجوعه اليه من المخالفة الى الطاعة (مالم
يغرغر) اى مالم تصل روحه حلقومه لانه لم يياس من الحياة فان وصلت لذلك لم يعتد
باليأسه ولان من شرط التوبة العزم على عدم المعاودة وقد فات قال العلقمي والغرغرة
أن يجعل المشروب فى الفم ويرد الى أصل الفم ولا يبلع (حم ت ه حب ك هب) عن ابن
عمر بن الخطاب قال الترمذى حسن غريب* (ان الله تعالى يقول لا هون) اى أسهل
(اهل النار عذابا) سيأتى فى حديث انه أبوطالب اى يقول له يوم القيامة لو أن لك سافى
الارض من شئ كنت (تفتدى به) اى الا أن من النار (قال نعم) اى افتدى به (قال
فقد سألتك ما هو هون من هذا وانت فى صلب آدم) اى حين اخذت الميثاق يشير

بذلك الى قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية فهذا
الميثاق الذى اخذ عليهم فى صلب آدم فمن وفى به بعد دخوله فى الدنيا فهو مؤمن ومن لم
يؤف به فهو كافر قال العلقمى قال النووى وفى رواية فيقول أردت منك أهون من هذا
وفى رواية فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك وفى رواية فيقال له كذبت قد سئلت أيسر
من ذلك المراد بأردت فى الرواية الاولى طلبت منك وأمرتك وقد أوججته فى الروايتين
الاخيرتين بقوله قد سئلت أيسر فتعين تأويل أردت بذلك جمع بين الروايات ولأنه
يستحيل عند أهل الحق أن يريد الله تعالى شيئاً ولا يقع ومذهب أهل الحق أن الله تعالى
يريد بجميع الكائنات خيرا وشرها ومنها الايمان والكفر فهو سبحانه يريد لايمان
المؤمن ويريد لكفر الكافر خلافا للمعتزلة فى قولهم انه أراد ايمان الكافر ولم يرد كفره
تعالى الله عن قولهم الباطل فانه يلزم من قولهم اثبات العجز فى حقه تعالى وانه وقع فى ملكه
ما لم يرده وأما هذا الحديث فقد دلتا تأويله وأما قوله فيقال له كذبت فالظاهر أن معناه
أنه يقال له لو رددناك الى الدنيا وكانت لك كلها اكنت تقتدى بها فيقول نعم فيقال له
كذبت قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ويكون هذا من معنى قوله ولوردوا لعاد والما
نهوا عنه (ان لا تشرك بى شيئا) قال المناوى أى بأن لا تشرك بى شيئا من المخلوقات
انتهى والظاهر أنه يدل من قوله ما هو أهون من ذلك (فأبيت الا الشرك) أى امتنعت
من الايمان اذا خرجتك الى الدنيا واخترت الشرك (ت) عن انس (ان الله تعالى
يقول ان الصوم لى) أى سرى بينى وبين عبدى (وانا اجزى به) قال العلقمى اختلف العلماء
فى المراد بهذا مع ان الأعمال كلها لله تعالى وهو الذى يجزى بها على أقوال: أحدها ان
الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع فى غيره قاله أبو عبيد قال ويؤيده حديث ليس فى الصوم
رياء قال وذلك لان الأعمال انما تكون بالمحركات الا الصوم فانما هو بالنية التى تخفى
على الناس والثانى معناه ان الأعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وأنها تمناعف من
عشرة الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يثيب عليه بغير تقدير ويشهد
له سياق رواية الموطأ حيث قال كل عمل ابن آدم ينفع الا الصيام بعشرة أمثالها الى
سبعمائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لى وأنا أجزى به أى أجازى عليه جزاء
كثيرا من غير تعيين بمقداره الثالث ان الصيام لم يعبد به غير الله بخلاف الصدقة
والصلاة ونحو ذلك الرابع أن جميع العبادات يوفى منها مظالم العباد الا الصوم روى البيهقي
عن ابن عيينة قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم
من عمله حتى لا يبقى له الا الصوم فيحمل الله ما بقى عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة
وهذا اختاره ابن العربى (ان للصائم فرحتين اذا افطر فرح) أى فرح بزوال جوعه
وعطشه وقيل باتمام عبادته وسلامته من المفاسد (واذا لقي الله تعالى فجزاه فرح)
أى لما يراه من جنيل ثوابه (والذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتصريفه (مخلوف

فهم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) بضم الخاء المعجمة والظلم وفتح السين وفاء
 قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي
 خطأ والمراد به تعبير طعم القوم وريحه لتأخر الطعام أي تخلط المعدة عن الطعام وحينئذ
 القابسي الوجهين وبالغ النووي في شرح المذهب فقال لا يجوز فتح الخاء فان قيل الله
 تعالى منزّه عن استطابة الروائح اذ ذلك من صفات الحوادث اجيب بأنه مجاز لانه جرت
 العادة بتقريب الروائح الطيبة منافاستعير ذلك للصوم لتقريبه عند الله فالمعنى انه
 أطيب عند الله من ريح المسك عندكم وقيل المراد ان ذلك في حق الملائكة وانهم
 يستطيعون ريح الخلوف اكثر مما يستطيعون ريح المسك وقيل المعنى ان الله تعالى يحزبه
 في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما يأتي المكوم وريح جرحه يفوح
 وقيل المعنى ان الخلوف اكثر ثوابا من المسك المندوب اليه في الجمع ومجالس الذكر وريح
 الترووي هذا الاخير وحاصله حمل معنى الطيب على القبول والرضى وقد نقل القاضي
 حسين في تعليقه ان للطاعات يوم القيامة ريحا يفوح قال فرائحة المديام فيها بين
 العبادات كالمسك وهل المراد ان ذلك أطيب عند الله يوم القيامة أو في الدنيا قال
 العلقمي وقد تنازع ابن عبد السلام وابن الصلاح في هذه المسئلة فذهب ابن عبد السلام
 ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهداء واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن
 الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما رواه الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي في
 الشعب وأما الثانية فان خلوف أفواههم حين يمسون عند الله أطيب من ريح المسك
 قال وذهب جمهور العلماء الى ذلك انتهى قال ابن حجر واتفقوا على ان المراد بالصيام هنا
 صيام من سلم صيامه من المعاصي قولاً وفعلاً (حم من) عن أبي هريرة وأبي سعيد
 الخدري معناه (ان الله تعالى يقول أنا ثالث الشريكين) أي بالمعونة وحصول البركة
 قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي شركة الله تعالى للشريكين على الاستعارة كانه
 تعالى جعل البركة والفضل بمنزلة المال المخلوط فسمى ذاته تعالى ثالثاً لها (ما لم يخن أحدهما
 صاحبه) قال العلقمي تحصل الحياة ولو بشئ قليل كفلس ونحوه نعم ما عـلم به رضاه
 كفلس للسائل والفقير فهذا ليس بحياة ويحتمل فيما يقع فيه الشك (فاذا خائنه خرجت
 من بينهما) قال الرافي معناه ان البركة تنزع من مالها (دك) عن أبي هريرة وصححه الحاكم
 وسكت عليه أبو داود وقيل والصواب مرسل (ان الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ
 لعبادتي) أي تفرغ عن مهماتك لعبادتي (املاً) بالجزم جواب الامر (صدرك غني)
 أي قلبك والغنى انما هو غنى القلب (واستفقرك) أي تفرغ عن مهماتك لعبادتي اقض
 مهماتك واغنك عن خلق (وان لا تفعل) أي وان لم تتفرغ لذلك واسترسلت في طلب
 الدنيا (ملات يدك شغلاً) قال المناوي بضم الغين المعجمة وضم الشين قبلها وتسكن
 الغين للتخفيف (ولم أستفقرك) أي تستمر فقير القلب منهم كافي طلب الدنيا وان كنت

غنيا من المال (حمته ك) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول
 اذا اخذت كريمي عبدى) أى اعطيت عينيه الكريمتين عليه (فى الدنيا لم يكن له
 عندى جزاء الا الجنة) أى دخولها مع السابقين أو بغير عذاب وهذا قيد فى الحديث
 آخر بما اذا صبر واحتسب (ت) عن أنس ورجاله ثقات (ان الله تعالى يقول يوم
 القيامة ابن المتحابون بجلالى) أى لعظمتى وطاعتي لا الدنيا (اليوم أعظمهم فى ظلى) أى
 ظل عرشى والمراد أنهم فى ظله من الحر والشمس ووهج الموقف وأنقاس الملق وقيل
 معناه كرمهم من المكاره وكرامتهم وجعلهم فى كنفه وستره ويحتمل أن الظل هنا
 كناية عن الراحة والنعم (يوم لا ظل الا ظلى) أى انه لا يكون من له ظل كما فى الدنيا
 ويوم لا ظل حال من ظل المذكور قبله أى أظلمهم فى ظلى حال كونه كائنا يوم لا ظل الا
 ظلى هذا هو الظاهر (حمم) عن أبي هريرة (ان الله تعالى يقول انما مع عبدى) أى
 معه بالرحمة والتوفيق والهداية (ما ذكرنى وتحركت به شفتاه) أى مدة ذكره اياى
 (حمه ك) عن أبي هريرة (ان الله تعالى يقول ان عبدى كل عبدى) بنصب كل أى
 عبدى حتما أو الكمال فى عبدي (الذى يدكرنى وهو ملاق قرنه) بكسر القاف
 وسكون الراء أى عدوه المقارن له فى القتال فلا يذغل عن ربه حتى فى حال معارضة الهلاك
 (ت) عن عمارة بضم العين (ابن زعكرة) بفتح الزاى والكاف وسكون العين المهملة
 وهو حديث حسن غريب (ان الله تعالى يقول ان عبدا) أى مكلفا (اصححت له جسمه
 ووسعت له فى معيشته يضى عليه خمسة اعوام لا يفدالى) بشدة الياء أى لا يزور بيتى
 وهو الكعبة يعنى لا يقصدها بنسك (محروم) أى من الخير المحاصل بفعل النسك
 (ع حب) عن ابي سعيد الخدري وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول انما خير
 قسم) أى قاسم أو مقاسم (لمن أشركبى) بالبناء للمفعول (من أشركبى شيئا) بالبناء
 للفاعل أى من الخلق فى عمل من الاعمال (فان عمله قليله وكثيره لشريكه الذى أشركبى
 اناعنه غنى) قال المناوى وقايله وكثيره بالنصب على البدل من العمل أو على التوكيد
 ويصح رفعه على الابتداء ولشريكه خبره وانجمله خبر ان وتمسك به من قال العمل لا يثاب
 عليه الا ان اخلص لله كله واختار الغزالي اعتبار غلبة الباعث (الطيب السى) (حم) عن
 شاذان بن أوس (واسناده حسن) (ان الله تعالى يقول لا هل الجنة) أى بعد دخولهم
 اياها (يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا) لبيك من التلبية وهى اجابة المنادى ولم يستعمل
 الا على لفظ التثنية فى معنى التكرير أى اجبتناك اجابة بعد اجابة وهو منصوب على
 المصدر بعامل لا يظهر كأنك قلت الب الباء بعد الباب وأصل لبيك لبيك لك فحذفت
 النون للاضافة وعن يونس أنه غير مثنى بل اسم مفرد وتصل به الضمير بمنزله على
 ولدى (وسعديك) قال المناوى يعنى الاسعاد وهو الاغانة أى تطلب منك اسعاد بعد
 اسعاد انتهى وقال العلقمى هو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر فى الاستعمال أى

ساعدت طاعتك مساعداً بعد مساعداً وابتعدا بعد ابتعاداً ~~في~~ وفي
 نسخة شرح عليها المناوي بعد وسعديك والخير في يدك فإنه قال أي في قلبك ~~في~~
 الشر لأن الأذب عذم ذكره صريحاً (فيقول هل رضيتم) أي بما صرتم اليه من النعيم
 المقيم والاستفهام للتقرير قال العلقمي وفي حديث جابر عند الزار وصحبه ابن جابر
 هل تشتهون شيئاً (فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا) وفي رواية وهل شيء أفضل مما
 أعطينا (ما لم تعط أحداً من خلقك) أي الذين لم تدخلهم الجنة (فيقول إلا أعطيتكم
 أفضل من ذلك فيقولون بآرينا وإي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل) بضم أوله وكسر
 الحاء المهملة أي أنزل (عليكم رضواني) قال العلقمي بكسر أوله وضمه وفي حديث جابر
 قال رضواني أكبر وفيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لأن الله رضاء سبب كل
 فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عليه كان أقرب لعينه من كل نعيم لم يأت ذلك
 من التعظيم والتكريم وفي هذا الحديث أن النعيم الذي حصل لأهل الجنة لا مزيد عليه
 (فلا اسخط عليكم بعده أبداً) قال المناوي مفهومه أنه لا يسخط على أهل الجنة انتهى
 بل منطوقه ذلك (حمق ت) عن أبي سعيد الخدري (أن الله تعالى يقول أنا عند ظن
 عبدي بي أن خير أفخير وإن شراً فشر) قال المناوي أي اعامله على حسب ظنه وأفعل
 به ما يتوقعه مني وقال العلقمي قال النووي قال القاضي قيل معناه العقران له إذا
 استغفروا القبول إذا باب والابابة إذا دعا والكفاية إذا طلب الكفاية وقيل المراد الرجا
 وتأميل العفو وهذا أصح (طس حل) عن واثلة (أن الله تعالى يقول يوم القيامة يا ابن
 آدم مرضت فلم تعدني) بفتح المثناة الفوقية وضم العين من عاد يعود عيادة فهو عائد
 والمريض معود وأما أعاد فصدره الأعادة تقول أعاد فلان الجدار مثلاً أعادة فهو معيد
 والجدار معاد (قال يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدي فلانا
 مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال
 يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه
 أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب
 وكيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استسقيتك عبدي فلان فلم تسقه أما أنك لو سقيته
 لوجدت ذلك عندي) قال العلقمي قال النووي قال العلماء أضاف المرض سبحانه إليه
 والمراد العبد تشريفاً للعبد وتقريراً قالوا ومعنى وجدتني عنده أي وجدت ثوابي وكرامتي
 ويدل عليه قوله في تمام الحديث لو أطعمته لوجدت ذلك عندي لو أسقيته لوجدت ذلك
 عندي أي ثوابه (م) عن أبي هريرة (أن الله تعالى يقول اني لأهم بأهل الأرض
 عذاباً) بفتح اللام والهمزة وكسر الهاء وتضم وشدة الميم أي أعزم على إيقاع العذاب بهم
 وعذاباً منصوب على التمييز (فاذا نظرت إلى عمار يوتي) أي عمار المساجد بأنواع
 العبادة من صلاة وذكر ونحو ذلك (المتحابين في) أي لأجلي لا لغرض سوى ذلك

(والمستغفرين بالاسحار) أى الطالبين من الله المغفرة فى الاسحار (صرفت عذابهم) أى عن أهل الارض اكراما لمن ذكر وفيه فضل الاستغفار بالسحر على الاستغفار فى غيره والسحر محرك قبل الفجر (هـ) عن انس وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يقول انى لست على كل كلام الحكيم اقبل) الحكيم بمعنى الحكيم وهو القاضى والحكيم فعيل بمعنى فاعل وقيل الحكيم ذوا الحكمة (ولكن اقبل على همه وهو اذ كان همه وهو اذ يحب الله ويرضى) فيه التقات (جعلت صمته) أى سكوته (سدا لله ووقارا وان لم يتكلم) قال المناوى فيه رمز الى علو مقام الفكر ومن ثم قال الفضيل انه مح العباد وأعظمها (ابن الجار عن المهاجر بن حبيب * (ان الله تعالى يكتب للرئيس افضل ما كان يعمل فى صمته مادام فى وثاقه) أى مرضه قال المناوى والمراد مرض ليس أصله معصية ترسله بسببه (وللسافر) أى ويكتب للمسافر (افضل ما كان يعمل فى حضره) أى اذا شغله السفر عن ذلك العمل والمراد السفر الذى ليس بمعصية (طب) (عن ابى موسى) الاشعري * (ان الله تعالى يكره فوق سمائه) قال المناوى خص الفوقية ايماء الى أن كراهة ذلك شائعة متعارفة بين الملا الاعلى (ان يخطأ ابو بكر الصديق) أى يكره أن ينسب اليه الخطأ (فى الارض) لكمال صديقيته واخلاص سربرته (الحارث (طب) وابن شاهين فى السنة عن معاذ) واسناده ضعيف * (ان الله تعالى يكره من الرجال الرفيع الصوت) أى شديده (ويحب الخفيض من الصوت) قال تعالى واغضض من صوتك الآية (هـ) عن ابى امامة * (ان الله تعالى يلوم على العجز) أى التقصير والتهاون فى الامور قال العلقمى قال ابن رسلان العجز فى الاصل عدم القدرة على الشئ فليس للعجز تأثير فى القدرة بل القدرة فى الحقيقة لله تعالى والعجز عند المتكلمين صفة وجودية قائمة بالعجز تماذا القدرة والتعادل بينهما ابل الضدين ومع هذا فالله تعالى يلوم على العجز وهو عدم الداعية الجازمة التى يسمى بها مكتسبا وان كانت القدرة لله تعالى (ولكن عليك بالكيس) بفتح فسكون التيقظ فى الامور وبيانها من حيث يرجى حصوله (فاذا غلبك امر) أى بعد الاحتياط ولم تجد الى الدفع سبيلا (فقل حسبي الله ونعم الوكيل) أى لعذر كحينئذ وحاصله لا تكن عاجزا وتقول حسبي الله بل كن يقظا حازما فاذا غلبك أمر فقل ذلك وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المقضى عليه لما أدبر حسبي الله ونعم الوكيل تعريضا بانه مظلوم وذكره أى انت مقصر بترك الاشهاد والاحتياط (د) عن عوف بن مالك وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى يمهل حتى اذا كان ثلث الليل الاخر) رفع الاخر لانه صفة لثلاث واختلفت الروايات فى تعيين الوقت وقد انحصرت فى ستة أشياء هذه ثانيها اذ مضى الثلث الاوّل ثالثها الثلث الاول أو النصف رابعها لنصف خامسها النصف او الثلث الاخير وسادسها الاطلاق وجمع بين الروايات بأن ذلك يقع بحسب اختلاف

الاحوال يكون اوقات الليل تختلف في الزمان وفي الاوقات باختلاف شدة الليل
 عند قوم وتأخره عند قوم ويحتمل أن يكون النزول في وقت والقول في وقت والله اعلم
السماء الدنيا أي القربى وقد اختلف في معنى النزول فمنهم من أجراه على ما ورد مؤثباته
 على طريق الاجمال منزله الله عن الكيفية والتشبيه وهم جمهور السلف وهذا معنى
 التقويض وهو أسلم وقال بعضهم النزول راجع الى أفعاله لا الى ذاته بل ذلك عبارة عن
 ملكه الذي ينزل بأمره ونهيه والنزول كما يكون في الاجسام يكون في المعاني فالمعنى
 ينزل أمره أو الملك بأمره أو هو استعارة بمعنى التلطف بالداعين والاجابة لهم (فنأدى هل
 من مستغفر) أي طالب الغفران مني فأغفر له (هل من تائب) أي نادى على ما صدر
 منه من الذنوب عازم على عدم العود فأتوب عليه (هل من سائل) فيعطى ما سأل (هل
 من داع) فاستجيب له (حتى يستجبر الفجر) قال المناوي وخص ما بعد الثالث أو النصف
 من الليل لانه رقت التعرض لنعمات الرحمة وزمن عبادة المخلصين انتهى وفي الحديث
 ان الدعاء آخر الليل أفضل وكذا الاستغفار ويشهد له قوله تعالى والمستغفرين
 بالاسحار وان الدعاء في ذلك الوقت بحجاب ولا يعترض بتخلقه عن بعض الداعين لأن
 سبب التخلف وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كالا حتراف في المطعم والمشرب
 والملبس او الاستيغال الداعي أو يكون الدعاء باثم أو قطيعة رحم أو تحصل الاجابة
 ويتأخر حصول المطلوب لمصلحة العبد أو لا يريد الله تعالى (حمم) عن أبي سعيد
 الخدري وأبي هريرة معا * (ان الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان) أي ينزل أمره
 أو رحمته (الى السماء الدنيا) قال المناوي أي ينتقل من مقتضى صفات الجلال المقتضية
 للقهر والالتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام المقتضية للرافة والرحمة وقبول
 المعذرة والتلطف والتعطف (فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب) قبيلة معروفة
 خصمهم لانه ليس في العرب اكثر غنما منهم قال المناوي والمراد غفران الصغائر قال
 الترمذي لا يعرف الا من حديث المجاج بن أرطاه وسمعت مجاجا يعني البخاري يضعف
 هذا الحديث (حمم) عن عائشة * (ان الله تعالى ينزل) بضم أوله (على أهل هذا
 المسجد مسجد مكة) بالجر عطف بيان (في كل يوم ليلة عشرين ومائة رحمة ستين
 لطارقين) بالكعبة (واربعين للصليين) بالمسجد الحرام (وعشرين للناظرين) الى
 الكعبة (طب) واحكام في الكنى (وابن عباس) وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى
 ينزل المعونة على قدامائة) أي يعين الانسان على قدر ما يحتاج اليه من المؤنة بحسب
 حاله وما يناسبه (وينزل الصبر) على قدر البلافة من عظمت مصيبتة أفيض عليه الصبر
 بقدرها والالهلك أهلها (عد) وابن لال في المكارم عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف
 * (ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآثكم) أي لان الحلف بشئ يقتضى تعظيمه والعظمة انما
 هي لله وحده قال المناوي وهذا الحديث قد اختصره المؤلف ولفظ رواية الشيخين من

حديث ابن عمر ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله
أولي صمت انتهى والمشهور عند الشافعية والمالكية أن الحلف بغير الله تعالى كالنهي
والكعبة وجبريل مكروه كراهة تنزيه والمشهور عند الحنابلة التحريم قال العلقمي فإن
اعتقد في الحلف به من التعظيم ما يعتقده في الله كفر وعليه يجهل خبر الحاكيم من حلف
بغير الله كفر وهذا إذا لم يسبق إليه لسانه أما إذا سبق إليه لسانه بلا قصد فلا كراهة
بل هو من لغو اليمين فإن قال إن فعلت كذا فأنا يهودي أو برى من الله أو من رسوله أو
من الإسلام أو من الكعبة أو أنا مستحل للخمر أو الميتة فليس بيمين لعرائه عن ذكر اسم
الله أو صفته ثم إن قصده به تعبد نفسه عن ذلك أو أطلق لم يكفر لكنه ارتكب محترماً
أو قصد الرضى بذلك إن فعله كفر في الحال فإن لم يكفر استحب له أن يأتي بالشهادتين
وأن يستغفر الله تعالى ويستحب لكل من تكلم بكلام قبيح أن يستغفر الله تعالى
وتحب التوبة من كل كلام محترم وسببه كما في البخاري عن عبد الله بن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال ألا إن
الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله ألي صمت وفي رواية له أيضاً
إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم ذاكر ولا آثراً وقوله ذاكر أي عامداً ولا آثراً أي حاكياً عن الغير أي
ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيري كقوله إن فلاناً قال وحق أبي مثلاً (حم ق ٣)

عن ابن عمر بن الخطاب * (إن الله تعالى يوصيكم بآمهاتكم) من النسب (ثلاثاً) أي
كرره ثلاثاً لمزيد التأكيد (إن الله يوصيكم بآبائكم مرتين) أي كرره مرتين إشارة إلى
تأكده وانه دون حق الأم وسبب تقديم الأم في البر كثرة تعبد بها عليه وشدة حقها وخدمتها
وحصول المشاق في حمله ثم وضعه ثم أرضاعه ثم تربيته وخدمته ومعاينة أوساخه
وتمريضه وغير ذلك (إن الله يوصيكم بالآقرب فالأقرب) من النسب قاله مرة واحدة
إشارة إلى أنه دون ما قبله فيقدم في البر الأم ثم الأب ثم الأولاد ثم الأجداد والجدات ثم
الأخوة والأخوات ثم سائر المحارم كالأعمام والعلمات والخالات وقال بعض العلماء من
وقرأ به طال عمره ومن قرأ أمه رأى ما يسره (خذه طبعك) عن المقدم بن معدى
كرب بإسناد حسن * (إن الله تعالى يوصيكم بالنساء خيراً) بأن تحسنوا معاشرتهن
وتوفوهن ما يجب لهن (فانهن أمهاتكم وبناتكم وخالاتكم) يحتمل أن المراد انهن
مثلهن في الشفقة وغيرها (إن الرجل من أهل الكتاب يتزوج المرأة وما تعلق يداها
الخيطة) بفتح المثناة الفوقية وضم اللام أي لا يكون في يدها شيء من الدنيا حتى التافه جداً
كالخيطة والمراد انهن في غاية الفقر (فما يرغب واحد منهما عن صاحبه) أي حتى يموتا
كافي رواية يعني أن أهل الكتاب يتزوج أحدهم المرأة الفقيرة جداً فيصبر عليها ولا
يفارقها إلا بالموت فافعلوا ذلك ندباً لا لعذر كان كانت سيئة الخلق فلا تكبره مفارقتها

حينئذ (طب) عن المقدام بن معدى كرب ورجاله ثقات * (ان الذين يخلقون من
الشياطين) يعنى خلقت من طباع الشياطين (وان وراء كل بعير شيطان) يعنى
البعير كان تقاره من شيطان يعدو خلقه فينقره فاذا اردتم ركوبها فسموا الله فان
التسمية تطرد ذلك الشيطان (ص) عن خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة
مرسلا * (ان الارض لا تعجب) بعين مهملة وجيم يقال عجب كضرب يضرب أى ترفع
صوتها (الى الله تعالى تشكرومن الذين يلبسون الصوف) بفتح الموحدة (رياء) أى ايها ما
للناس انهم من الصوفية الصالحاء الزهاد ليعتقدوا ويعطوا (فر) عن ابن عباس
واسمه بادم ضعيف * (ان الارض لتنادى كل يوم) أى من على ظهرها من الادميين
نداء متسخط متوعد (سبعين مرة) يعنى نداء كثير بلسان الحمال أو المقال ان الذى
خلق النطق فى الانسان قادر على خلقه فى غيره (يا بنى آدم كلوا واشتثم) اكله من
الاطعمة اللذيذة (واشتهم) أى منها وهذا أمر وارد على منهاج التهكم بدليل (قوالله
لا تكن محمومكم وحاوذك) أى اذا صرتم فى بطنى أفنيتم ما وحققتها كما يغنى الحيوان ما يأكله
والنداء لمن اكل منها بشهوة ونهمة وهذا مخصوص خص منه من لا تأكل الارض
جسده كالانبياء والعلماء العاملين والاولياء والمؤذن المحتسب والشهيد (الحكيم
عن ثوبان) مولى المصطفى * (ان الاسلام بدا) روى بالهمز وروى بدونه أى ظهر
(غريبا) أى فى قلة من الناس ثم انتشر يعنى كان الاسلام فى أوله كالغريب الوحيد
الذى لا أهل له لقلة المسلمين يومئذ وقلة من يعمل بالاسلام (وسيعود غريبا كما بدا) أى
وسيلحقه الفساد والاختلال لفساد الناس وظهور الفتن وعدم القيام بواجبات الايمان
كالصلاة حتى لا يبقى الا فى قلة من الناس أيضا كما بدا (فطوبى) أى فرحة وقرعة عين
اوسرور وغبطة او الجنة أو شجرة فيها (للغريب) فسرهم صلى الله عليه وسلم فى رواية
بأنهم الذين يصلحون ما أفسد الناس بعده من سنته أى الذين يعتنون باصلاح ما أفسد
الناس من السنة يصيرون فيهم كالغرباء (م) عن ابى هريرة وعن ابن مسعود (ه) عن
انس (طب) عن سلمان وسهل بن سعد وابن عباس * (ان الاسلام بدا جذعا) بحميم
وذا لمعجمة أى شابا فتيا والفتى من الابل ما دخل فى الخامسة (ثم ثنيا) الثنى من الابل
ما دخل فى السادسة (ثم رباعيا) بخفة المثناة الختية ما دخل فى السابعة (ثم سديسا)
هو ما دخل فى الثامنة (ثم بازلا) هو ما دخل فى التاسعة وحين يطلع نابيه وتكمل قوته
قال عمر رضى الله تعالى عنه وما بعد البرول الا النقصان أى فالاسلام استكمل قوته
وسياخذ فى النقصان (حم) عن رجل قال المناوى وفيه راو لم يسم وبقيّة رجاله ثقات
* (ان الاسلام نظيف فتتظفوا) قال العلقمى المراد تظفوا بواطنكم وظواهركم والنظافة
فى الباطن كاية عن خلوص العقيدة ونفى الشرك ومجانبة الاهواء ثم نظافة القلب
عن الغل والمقد والحسد وأمثالهم ثم نظافة المطعم والملبس عن المحرام والشبه

وظافة الظاهر عن ملابسة القاذورات طهر بالنار ليصلح لجوار النصارى في دار
الابرار وقد تدركه العناية الالهية فيعفى عنه (خط) عن عائشة (ان الاعمال ترفع يوم
الاثنين والخميس) أى الاعمال القولية والفعلية ترفع الى الله تعالى فيهما (فأحب ان يرفع
عملى وانصاع) قال المناور وفي رواية وانما في عبادة ربى وهذا غير العرض اليومى
والعامى فاليومى اجمالا وما عمده تفصيلا او عكسه (الشيرازى في الالتفات عن ابى
هريرة اهب) عن اسامة بن زيد * (ان الامام العادل) بين وعيته بأن لا يجوز فى حكمة
ولا يظلم (اذا وضع فى قبره) أى على شقه الايمن (ترك على يمينه) أى لم تحوله عنه الملائكة
(فاذا كان حائرا نقل من يمينه) وأضجع (على يساره) لان اليمين يمن وبركة فهو للابرار
والشمس للعباد ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا أى قال بلغنا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذلك * (ان الامير اذا ابتغى الريّة فى الناس أفسدهم) قال العلقمى
قال فى النهاية أى اذا اتهمهم وجاهرهم بسوء الظن فيهم أذاهم ذلك الى ارتكاب ما ظن
بهم ففسدوا انتهى قال المناور ومقصود الحديث حث الامام على التغافل وعدم تتبع
العورات (ذلك) عن جبير بن نفير بنون وفاء مصغرا وكثيرين مرة والمقدام وأبى امامة
* (ان الايمان ليخلق فى جوف احدكم كما يخلق الثوب) بفتح اللام الاولى وكسر الثانية
وفتح المشناة التحتية أى يكاد أن يبلى وصفه بذلك على طريق الاستعارة (فاسألوا الله
تعالى ان يحدّد الايمان فى قلوبكم) فيه ان الايمان يزيد وينقص قوله عن ابن عمر هو ابن
الخطاب باسناد حسن (طبك) عن ابن عمرو بن العاص باسناد رواه ثقات هذا
ما فى النسخة التى شرح عليها المناور وفى كثير من النسخ (طبك) عن ابن عمر (ان
الايمان ليأرز) بلام التوكيد وهمزة ساكنة فراء مهملة فزاي ليضم (الى المدينة)
النبوية يعنى مجتمع اهل الايمان فيها وينضمون اليها (كما تأرز الحية الى حجرها) بضم الجيم
أى كما تنضم وتلتجى اليه اذا انتشرت فى طلب المعاش ثم رجعت فكذا الايمان قال المناور
شبهه انضمامهم اليها بانضمام الحية لان حركتها شق لمشيها على بطنها والهجرة اليها كانت
مشقة وقال العلقمى بعد كلام قدّمه فكل مؤمن له من نفسه سائق الى المدينة المحبّة
فى النبى صلى الله عليه وسلم يشمل ذلك جميع الأزمنة لانه فى زمن النبى صلى الله عليه
وسلم لتعلم منه وفى زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم للاقتداء بهديهم ومن بعد ذلك
لزيرة قبره صلى الله عليه وسلم والصلاة فى مسجده والتبرك بمشاهدة آثاره وآثار الصحابة
وقال الداودى كان هذا فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم والقرن الذى كان فيهم
والذين يلونهم والذين يلونهم خاصة وقال القرطبي فيه تنبيه على صحة مذهب أهل المدينة
وسلامتهم من البدع وان عملهم حجة كما رواه مائث وهذا ان سلم اختص بعصر
النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وأما بعد ظهور الفتن وانتشار
الضلالة فى البلاد ولا سيما فى أواخر المائة الثانية وهلم جرا فهو بالمشاهدة

قوله عن ابن عمر الخ هكذا
فى النسخ التى بأيدينا وهل
هذا تقرير بها مش بعن
النسخ فالحق بعض النسخ
بالأصل طانا انه منه اه

بمخلاف ذلك (حمق ه) عن أبي هريرة * (ان البركة تنزل في وسط الطعام) قال اناوى
يسكون السنين أى الامداد من الله تعالى ينزل في وسطه (فكلاوا من حافاته) أى من
جوانبه واطرافه (ولاتأكلوا من وسطه) فى ابتداء كل أى يكره ذلك تنزيها لكرامة
محل تنزلات الرحمة والامرقيه للنذب والخطاب للجماعة أما المنفرد فبأكل من الحافة التى
تليه وعليه تنزل برواية حافته بالافراد (ت ك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح
* (ان البيت) أى المكان الذى يستقر فيه سواء كان بناء أو خيمة أو غير ذلك (الذى فيه
المصور) أى ذوات الارواح ما لم تتمن أو يقطع رأسها قال العلقمى قال ابن العربى حاصل
ما فى اتخاذ الصور انه ان كانت ذوات اجسام حرم بالاجماع وان كانت رقفا ربعة اقوال
الاول يجوز مطلقا على ظاهر قوله فى الحديث الا رقى فى ثوب الثانى المنع مطلقا حتى
الرقم الثالث ان كانت الصورة باقية الهيئة قائمة الشكل حرم وان قطعت الراس
وتفرقت الاجزاء ز قال وهذا هو الاصح الرابع ان كان مما يمتن جازوا كما معلقا لم يجوز
(لا تدخله الملائكة) أى ملائكة الرحمة اما المحفظة فلا يفارقون الشخص فى كل حال وبه
جزم ابن وضاح والخطابى وآخرون قال القرطبي كذا قال بعض علمائنا والظاهر العموم
وال تخصيص الدال على كون المحفظة لا يمتنعون من الدخول ليس نسا قال فى القمع ويؤيده
أن من الجائز ان يطلعهم الله تعالى على عمل العبد ويسمعهم قوله وهم باب الدار مثلا
ومثل المحفظة ملائكة الموت لا يمتنعون من الدخول وانما تدخل الملائكة البيت الذى
فيه السور لان متخذها قد تشبه بالكفار لانهم يتخذون الصور فى بيوتهم ويعظمونها
فكرهت الملائكة ذلك فلم تدخل بيته هجره لذلك وسببه كما فى البخارى عن عائشة انها
اشترت تمرقة فيها تصاوير فلما رآها النبي صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخله
فعرفت فى وجهه الكراهة فقلت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ماذا اتيت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه التمرقة قلت اشتريتها لك لتقعدها
وتتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يوم القيامة
يعذبون فيقال لهم احيوا ما خلقتم وقال ان البيت فذكره والتمرقة بفتح النون وسكون
الهمزة وضم الراء بعدها فاف كذا ضبطها الفراء وغيره وضبطها ابن السكيت بضم النون ايضا
وبكسرهما وكسر الراء وقيل فى النون الحركات الثلاث والراء مضمومة جزموا بالجمع تمارق
وهى الوسائد التى يصف بعضها الى بعض وقيل التمرقة الوسادة التى يجلس عليها مالك
فى الموطا (ق) عن عائشة * (ان البيت الذى يذكر الله فيه) قال المناوى بأى نوع من
انواع الذكر (ليضى) حقيقة لا مجازا خلافا لمن وهم (لاهل السماء) أى الملائكة (كما تضىء
الجو لاهل الارض) من الادميين وغيرهم من سكانها ابونعيم فى المعرفة عن سابط
* (ان الحجامة فى الراس دواء من كل داء) بتشوين داء كما هو ظاهر كلام المناوى فانه قال
وابدل منه قوله (الجنون والجذام) بضم الجيم داء معروف (والعشا) بفتح العين والقصر

ضعف البصر أو عدم الابصار لا (والبرص) وهو داء يغير لون البشرة ويذهب دمويتها
(والصداع) بضم الصاد المهملة وجع الرأس (طب) عن أم سلمة أم المؤمنين (أن الحياء
والإيمان قرنا جميعا) قال المناوي أي جمعهما الله ولازم بينهما فحيثما وجد أحدهما وجد
الآخر انتهى ولعل المراد أنه لو وجد الكامل من كل منهما وجد الآخر (فأذا رفع أحدهما
رفع الآخر) قال المناوي لتلازمها في ذلك لأن المكلف إذا لم يستمع من الله لا يحفظ الرأس
وما وعى ولا البطن وما حوى ولا يذكّر الموت والبلا كما في الحديث المارّ بل ينهك
في المعاصي (ذهب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أن الحياء والإيمان
في قرن) بالتحريك أي مجموعان متلازمان كأنهما شدا بجبل قال العلقمي قال في النهاية
القرن بالتحريك الجبل الذي يشد به ومنه الحياء والإيمان في قرن أي مجموعان في جبل
أو قرن (فإذا سلب أحدهما تبعه الآخر) أي إذا نزع من عبد الحياء تبعه الإيمان وعكسه
ولعل المراد الكامل كما تقدم (هب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (أن الخصلة
العامة تكون في الرجل فيصلح الله به عمله كله) فإذا كان هذا في خصلة واحدة فما
بالك بمن جمع خصلا عديدة من الخير (وطهور الرجل) بضم الطاء أي وضوءه وغسله
من الجنابة والنجس (لصلاته) أي لأجلها (يكفر الله به ذنوبه) أي الصغائر وتبقى صلاته
له نافلة) أي زيادة في الأجر (ع طس هب) عن أنس وأسناده حسن (أن الدال
على الخير كفاعله) أي في مطلق حصول الثواب وإن اختلفت القدر قال المناوي بل قد
يكون أجر الدال أعظم ويدخل فيه معلم العلم دخولا أولويا قال العلقمي وسببه كما في
الترمذي عن أنس بن مالك قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم رجل يستحم له فلم يجد
عنده ما يجمل فدلّه على آخر فحمّله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال إن الدال
على الخير كفاعله (ت) عن أنس (أن الدنيا ملعونة) أي مطرودة عن الله (ملعون
ما فيها) أي ما يشغل عن الله قال العلقمي قال الدميري قال أبو العباس الترمطي
لا يفهم من هذا الحديث أباحة لعن الدنيا وسبها مطلقا الماروي من حديث أبي موسى
الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعم مطية المؤمن الدنيا
عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر وإنه إذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله
أعصابا لربه حرجه الشريف أبو القاسم زيد بن عبد الله بن مسعود الهاشمي وهذا
يقضي المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما أن المباح لعنه من الدنيا ما كان
مبعدا عن الله وشاغلا عنه كما قال بعض السلف كل ما شغلك عن الله من مال وواد فهو
عمايك مشؤم وهو الذي نبه الله على ذمّه بقوله تعالى إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة
وتفانيكم وتكاثر في الأموال والأولاد وأما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويدعين
على عبادة الله فهو المحمود بكل لسان والمحبوب لكل إنسان فمثل هذا لا يسب بل يرغب
فيه ويحب واليه الإشارة بالاستثناء حيث قال (الأذ كراهه وما والاها وعالم أو متعلما)

وهو المصرح به في قوله فنجمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها ينجم من التوفيق وهذا يرتفع التعارض بين الحديثين وعالمنا او متعلنا قال المناوي بنصبها عطفها على قوله ووقع للترمذي بلا الف لا لكونها مرفوعة عين لان الاستثناء من تمام موجب بل لان طاعة كثير من المحدثين اسقاط الالف من الخط (ته) عن ابي هريرة قال الترمذي حسن غريب (ان الدين النصيحة) وهي كلمة جامعة معناها حيازة الخط للمنصوح وقيل هي بذل الجهد في اصلاح المنصوح وقيل هي كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للمنصوح اي هي عماد دين الاسلام وقوامه وقد قال العلماء ان هذا الحديث ربع الاسلام اي احدا حديث اربعة يدور عليها وقال النووي بل المدار عليه وحده كما قال العلماء النصيحة (لله) معناها الايمان به ووصفه بما يجب له وتنزيهه عما لا يليق به واثبات طاعته وترك معصيته وموالاة من اطاعه ومعاداة من عصاه وجهاد من كفر به والاعتراف بنعمه والشكر عليها والاخلاص في جميع الامور والدعاء الى جميع الاوصاف المذكورة والتلطف بجميع الناس وهذه الاوصاف راجعة الى العبد في نفسه فان الله غني عن نصح الناصح (ولا كتابه) اي بالايمان به بأنه كلامه تعالى وتنزيله لا يشبهه شيئا من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد وبمعظمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها واقامة حروفه في التلاوة والذب عنه عند تأويل المحرفين وطعن الطاعنين وبالتصديق بما فيه والوقوف مع احكامه وتفهم علومه والاعتبار بمواعظه والتفكير في عجائبه والعمل بمحكمه والتسليم لمتشابهه والبحث عن عمومه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء اليه والى ما ذكرنا من نصيحته (ولرسوله) اي بالايمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمره ونهييه ونصرتة حيا وميتا وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه واعظام حقه وتوقيره واحياء طريقته وسنته ونفي التهمة عنها والتفهم في معانيها والدعاء اليها والتلطف في تعلمها وتعليمها واجلالها والتأذب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم واجلال أهلها لا تتسابعهم اليها والتخلق باخلاقه والتأذب بأدابه ومحبة أهل نبيه وأصحابه ومجانبة من ابتدع في سنته او تعرض لاحد من اصحابه (ولا ثمة المسلمين) اي بمعاوتتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق ولطف واعلامهم بما غفلوا عنه من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتألف قلوب الناس لطاعتهم وأداء الصدقات لهم وان يدعى لهم بالصلاح وهذا على ان المراد بالاثمة الولاية وقيل هم العلماء فنصيحتهم قبول ما رووه وتقليدهم في الاحكام واحسان الظن بهم (وعامتهم) اي بارشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الاذى عنهم وتعليمهم ما جهلوه وستر عوراتهم وسد خلاصاتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ودرجة صغيرهم والذب عن أموالهم وأعراضهم وان يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه وحشهم على التخلق بجميع ما ذكر

من أنواع النصيحة قال ابن بطال في هذا الحديث ان النصيحة تسمى ديناً و اسلاماً و ان الدين يقع على العمل كما يقع على القول قال النووي و النصيحة فرض كفاية يجزى فيه من قام به و يسقط عن الباقيين قال و هي لازمة على قدر الطاقة اذا علم الناصح انه يقبل نصحه و يطاع أمره و أمن على نفسه المكروه فان خشى اذى فهو في سعة الله (حمم دن)

عن تميم بن أوس (الداري) (تن) عن ابي هريرة (حم) عن ابن عباس (ان الدين يسر) أي دين الاسلام ذو يسر أو سمي الدين يسراً مبالغة بالنسبة الى الاديان قبله لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الاصر الذي كان على من قبلهم و من اوضح الامثلة له ان توبتهم كانت بقتل أنفسهم و توبة هذه الامة بالاقلاع و العزم على عدم العود و الندم (ولن يشأ الدين احداً الا غلبه) المشادة المغالبة قال العلقمي و المعنى لا يتعمق أحد في الاعمال الدينية و يترك الرفق الا بعجز و انقطع في غلب قال ابن المنير في هذا الحديث علم من اعلام النبوة فقد رأينا و رأى النبى قبلنا ان كل متنتع في الدين ينقطع انتهى قال في الفتح و ليس المراد منع طاب الاكمل في العبادة فانه من الامور المحمودة بل منع الافراط المؤذى الى الملل و المبالغة في التطوع المفضى الى ترك الافضل أو اخراج الفرض عن وقته كمن بات صلى الليل و يغالب النوم الى ان غلبته عيناه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح أى عن وقت الفضيلة أو الى ان خرج الوقت المختار أو الى ان طلعت الشمس فخرج وقت الفريضة و في حديث مجن بن ادرع عند احمد انكم ان تناو هذا الامر بالمبالغة و خير دينكم أيسره و قد يستفاد من هذا الاشارة الى الاخذ بالرخصة الشرعية فان الاخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنقطع كمن يترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيغضى به استعمال الماء الى حصول الضرر و ليس في الدين على هذه الرواية الا النصيب و في رواية قولن يشأ الدين الا غلبه باضممار الفاعل للعلم به و حكى صاحب المطالع ان اكثر الروايات برفع الدين على ان يشأ مبنى لما لم يسم فاعله و عارضه النووي بأن اكثر الروايات بالنصب قال ابن حجر و يجمع بين كلاميهما بالنسبة الى روايات المشاركة و المعارضة انتهى و قال الطيبي بناءً على ان يشأ ليس للمبالغة بل للمبالغة نحو طارقت النعل و هو من جانب المكلف و يحتمل أن يكون للمبالغة على سبيل الاستعارة (فسددوا) أى الزموا السداد و هو الصواب من غير افراط ولا تفريط قال أهل اللغة السداد التوسط في العمل (وقاربوا) أى ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكل فاعملوا بما يقرب منه (وابشروا) أى بالشواب على العمل المستمر وان قل و المراد تبشير من بعجز عن العمل بالاكل فان العجز اذا لم يكن من صنعه لا يستلزم نقص أجره و أبهم المبشر به تعظيماً له و تنجيهاً (واستعينوا بالعدوة و الروحة و شئ من الدابة) أى استعينوا على مداومة العبادة بايقاعها في الاوقات المنشطة و العدو بالفتح سير أول النهار و قال ابو وهري ما بين صلاة الغداة الى طلوع الشمس و الروحة بالفتح السير بعد الزوال و لدابة بضم أوله

وفتحه واسكان اللام سير آخر النهار وقيل سير الليل كله ولهذا عبر فيه بالتبويض ولان
 عمل الليل أشق من عمل النهار فهذه الاوقات أطيب أوقات المسافر فكانه صلى الله
 عليه وسلم خاطب مسافر الى مقصد فنبهه على أوقات نشاطه لان المسافر اذا سافر
 الليل والنهار جميعا انقطع وعجزوا اذا تحرى السير في هذه الاوقات المنشطة ام كنه
 المداومة من غير مشقة وحسن هذه الاستعارة ان الدنيا في الحقيقة دار نقلة الى الآخرة
 ولان هذه الاوقات مخصوصها روح ما يكون فيها البدن للعبادة قال المناوي والمحدث
 معدود من جوامع الكلم (خن) عن ابي هريرة * (ان الذ كرفى سبيل الله أى حال قتال
 الكفار (يضعف) بشدة العين المهمة فوق (النفقة سبع مائة ضعف) أى أجر ذكرا لله
 في الجهاد يعدل ثواب النفقة فيه ويزيد بسبع مائة ضعف والظاهر أن المراد به التكثير
 لا التحديد (حم طب) عن معاذ بن انس الجهنى * (ان الرجل يعنى الانسان * (ليعمل
 عمل أهل الجنة) يعنى من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية (فيما يبد وللناس)
 أى يظهر لهم قال العلقمي قال شيخنا هو محمول على المنافق والمرأى (وهو من
 أهل النار) أى بسبب أمر باطنى لا يطلع الناس عليه (وان الرجل) أى الانسان (ليعمل
 عمل أهل النار فيما يبد وللناس) أى يظهر لهم (وهو من أهل الجنة) أى محصلة خير
 خفية تغلب عليه فتوجب حسن الخاتمة وسببه عن سهل بن سعد الساعدي أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال أى رجوع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم بعد فراغ القتال فى ذلك
 اليوم وفى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا تتبعها
 يضربها بسيفه وشاذة وفاذة بتشديد المعجمة ما انفرده عن الجماعة وهما صفة لمحدوف أى
 نسمة شاذة ولا فاذة فقال أى بعض القوم ما اجزأ اليوم أحدكم اجزأ فلان أى ما اغنى فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه من أهل النار فقال رجل أنا صاحبك قال فخرج
 معه كذا وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل
 الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذؤابته بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه
 فخرج الرجل الذى تبعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله
 قال وما ذاك قال الرجل الذى ذكرت آتقائه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا
 لكم به فخرجت فى طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه فى
 الارض وذؤابته بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الرجل فذكره وقد استشكل ما ذكر من كون الرجل من أهل النار بأنه لم يتبين
 منه الا قتل نفسه وهو بذلك عاص لا كافرا وأجيب بأنه يحتمل أن يكون النبي صلى الله
 عليه وسلم اطلع على كفره فى الباطن أو أنه استحل قتل نفسه (ق) عن سهل بن سعد
 الساعدي زاد البخارى أى فى روايته على مسلم (وانما الاعمال بخواتيمها) يعنى ان العمل

السابق غير معتبر وإنما المعتبر الذي ختم به ان الرجل ليكمل الزمن الطويل أي مدة
العمر وهو منصوب على الظرفية (يعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار) أي يعمل
عمل أهل النار في آخر عمره فيدخلها (وان الرجل ليكمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم
يختم له عمله بعمل أهل الجنة) أي يعمل عمل أهل الجنة في آخر عمره فيدخلها قال المناوي
واقصر على قسمين مع ان الاقسام أربعة فظهر وحكم الاخرين من عمل بعمل أهل
الجنة أو النار طول عمره (م) عن أبي هريرة * (ان الرجل ليتم كلامه بالسكامة من رضوان
الله) بكسر الراء أي مما يرضيه ويحبه (ما يظن ان تبلغ ما بلغت) أي من رضا الله بها
عنه وكثرة الثواب الحاصل له (فيكتب الله له بها رضوانه الى يوم القيامة) أي بقية عمره
حتى يلقاه يوم القيامة فيقبض على الاسلام ولا يعذب في قبره ولا يهان في حشره (وان
الرجل ليتم كلامه بالسكامة من سخط الله) أي مما يغضبه (ما يظن ان تبلغ ما بلغت) أي من
سخط الله عليه وترتب العقاب (فيكتب الله عليه بها سخطه الى يوم القيامة) بأن يختم له
بالشقاوة ويعذب في قبره ويهان في حشره حتى يلقاه يوم القيامة فيورده النار فالحاصل
ان اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه القوية فانه صغير جرمه وعظيم طاعته
وجرمه اذ لا يتبين الكفر ولا الايمان الا بشهادة اللسان وهما غاية الطاعة والعصيان ولا
ينجو العبد من شر اللسان الا ان يلجئه بلجام الشرع فلا يطلعه الا فيما ينفع في الدنيا
والآخرة ويكفه عن كل شيء يخشى غائلته في عاجله وآجله واعصى الاعضاء على
الانسان اللسان فانه لا تعب في تحريكه ولا مؤنة في اطلاقه وقد تساهل الناس في
الاحتراز عن آفاته وغوائله وانحذر من مصائده وحيث انه فانه اعظم آفة للشيطان في
استغواء الانسان ولا يكب الناس في جهنم على مناخرهم الا حصائد السنتهم (مأله)
(حمت ن ه حب ك) عن بلال بن الحارث * (ان الرجل ليوضع الطعام بين يديه) أي
ليأكله أو يشربه (فما يرفع حتى يغفر له) أي الصغائر كما في نظائره وذكر الرفع غالباً
والمراد فراغ الكل قيل يا رسول الله وبم ذلك قال (يقول بسم الله اذا وضع والمجد لله اذا
رفع) أي يغفر له بسبب التسمية عند ارادة الاكل وبالمجد عند الفراغ فيندب ذلك ندباً
مؤكداً (الضياء المقدس عن انس) وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) يعني الانسان
ذكر اكان أو أنثى (ليحرم الرزق) بالبناء للفعول أي يمنع من بعض النعم الدنيوية
أو الآخروية (بالذنوب يصبه) أي بشؤم كسبه للذنوب فان قيل هذا يعارض حديث
ان الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيد الحسنه أجيب بأنه لا تعارض لان الحديث
المعارض ضعيف وهذا صحيح والضعيف لا يعارض الصحيح أو المراد اذهاب بركة الرزق
فكانه حرمه (ولا يرد القدر) بالتحريك الشئ المقدّر (الا الدعاء) بمعنى تهوينه وتيسير
الامر فيه حتى يكون القضاء النازل كانه لم ينزل وفي الحديث الدعاء ينفع مما نزل ومما
لم ينزل اما تقع مما نزل فصبره عليه ورضاه به ومما لم ينزل فهو ان يصرفه عنه أو يمدّه

قبل النزول بتأيد من عنده حتى يخفف عنه اعياء ذلك اذا نزل به فينبغي للإنسان ان
 يكثر من الدعاء قال الغزالي فان قيل ما فائدة الدعاء مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان من جملة
 القضاء إزالة البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة كما ان البذر سبب لخروج
 النبات من الارض وكما ان الترس يرد السهم (ولا يزيد في العمر الا البر) بكسر الباء
 الموحدة أي بر الوالد ين يكون سببا لصرفه في الطاعات فكانه زاد (حمنه حبك) عن
 ثوبان وهو حديث صحيح (ان الرجل) يعني الانسان (اذا نزع ثمرة من الجنة) أي قطعها
 من أشجارها ليأكلها (عادت مكانها أخرى) أي حالاً فلا ترى شجرة من أشجارها
 عريانة من ثمرها كما في الدنيا (طب) عن ثوبان وهو حديث صحيح (ان الرجل اذا نظر
 الى امرأته ونظرت اليه) قال المناوي بشهوة أو غيرها (نظر الله تعالى اليهما نظرة فاذا
 أخذ بكفها) أي ليلاعيها أو يجامعها (تساقطت ذنوبها من خلال اصابعها) أي من
 بينما والمراد الصغائر لا الكبار كما يأتي ويظهر أن محل ذلك فيما اذا كان قصدها الاعتفاف
 او الولد لتكثير الأمة (ميسرة) بن علي (في مشيخته والرافعي) امام الدين عبد الكريم
 القزويني (في تاريخه) تاريخ قزوين (عن أبي سعيد) الخدري (ان الرجل) يعني
 الانسان (لينصرف) أي من صلاته (وما كتب له الا عشر صلاته تسعها ثمنها سبعها
 سدسها خمسه اربعها ثلثها نصفها) قال المناوي تسعها وما بعده بالرفع بدل مما قبله
 بدل تفصيل وفي كلام المناوي ما يفيد أن رفعها بالعطف على عشر صلاته فانه قال
 وحذف من هذه المذكورات كلمة او وهي مرادة وحذفها كذلك سائغ شائع في استعمالهم
 انتهى قال العلقمي ولا جد زيادة في قوله ان عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها فقل له
 يا أبا اليقظان خففت فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئا فقالوا لا فقال بادرت
 سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليصلي صلاة لا يكتب له
 نصفها الحديث الى آخره أو كما قال قال العراقي واسناده صحيح وفي هذا الحديث انما
 الاكيد والحض الشديد على الخشوع والخضوع في الصلاة وحضور القلب مع الله تعالى
 والالتيان بالسنن والآداب الزائدة على الفرائض والشروط فان الصلاة لا تقع صحيحة
 ويكتب للمصلي فيها أجر كالعشر والتسع الا اذا أتى بها أي بالفرائض والشروط كاملين
 فتى أخل بفرض أو شرط منها لم تصح ولم يكتب له أجر أصلا ويدل على هذا قول عمار في
 أول الحديث هل رأيتموني تركت من حدودها شيئا وقوله اني بادرت سهو الشيطان يدل
 على أن ذهاب تسعة أعشار فضل الصلاة من وسوسة الشيطان وذكره شيئا من الامور
 الدنيوية واسترساله في ذكره ومن أعرض عما يذكره به الشيطان ولم يسترسل معه
 لا ينقص من أجره شيء كما دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز عن
 أمته ما حدثت به أنفسهم وهذا العشر الذي يكتب للمصلي يكمل به تسعة أعشار من
 التطوعات كما روى أبو يعلى عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن أول ما يحاسب به الصلاة يقول الله أنظر وافي صلاة عبدي فإن كانت تامة حسب له الأجر وإن كانت ناقصة يقول أنظر واهل لعبدي من تطوع فإن كان له تطوع تمت الفريضة من التطوع انتهى وقال المناوي أراد أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص بحسب الخشوع والتدبر ونحو ذلك مما يقتضي الكمال كفاي صلاة الجماعة فإنها تعدل صلاة الفرد خمس وعشرين أو سبع وعشرين وهذا كله حيث لا عذره فاما من سمع بكاء صبي فتخفف لاجله فله الأجر كاملا (حم دحب) عن عمار بن ياسر قال العراقي واسناده صحيح (أن الرجل) يعني الإنسان ذكرًا كان أو أنثى (إذا دخل في صلاته) أي أحرم بها أحراما صحيحا (أقبل الله عليه بوجهه) أي برحمته وفضله ولطفه وأحسنه وحق من أقبل الله عليه برحمته أن يقبل عليه بطرح الشواغل الدنيوية والوسواس المغفوت لثواب الصلاة (فلا ينصرف عنه حتى ينقلب) يقاف وموحدة أي ينصرف من صلاته (أو يحدث حدث سوء) بالاضافة يعني ما لم يحدث أمرا مخالفا للدين أو المراد الحدث الناقض والأول أولى لقوله حدث سوء (ه) عن حذيفة (أن الرجل لا يزال في صحة رأيه) قال المناوي أي عقله المكتسب (مانع لمستشير) أي مدة تفحصه له (فإذا غش مستشير سلبه الله تعالى صحة رأيه) فلا يرى رأيا ولا يدبر أمرا إلا انعكس وانتكس جزاء له على غش أخيه المسلم (ابن عساكر عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أن الرجل ليسألني الشيء) أي من أمور الدنيا (فأمنعه حتى تشفعوا فتؤخروا) أي لا أجيبه إلى مطلوبه حتى تحصل منكم الشفاعة عندي فتؤجروا عليها وأخطاب للأصحاب (طب) عن معاوية ابن أبي سفيان (أن الرجل ليعمل أو المرأة بطاعة الله ستين سنة) أي زمنا طويلا (ثم يحضرهما الموت فيضاران) بضم الياء وتشديد الراء قبل ألف التثنية أصله فيضاران بكسر الراء الأولى أي يوصلان الضرر إلى ورثتهما كان يوصيا بزيادة على الثلاث أو يقصد المضارة بالوصية أي حرمان الورثة دون القرابة أو يقتربدين لا أصل له (فتجب لهما النار) أي يستحقان بالمضارة في الوصية دخول النار ولا يلزم من الاستحقاق الدخول فقد يعفو الله ويغفر (دت) عن أبي هريرة (أن الرجل) يعني الإنسان ذكرًا كان أو أنثى (ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا) أي سواء يعني لا يظن أنها ذنب يؤاخذ به (يهوى بها سبعين خريفا في النار) أي يسقط بسببها في جهنم سبعين عاما لما فيها من الأوزار التي غفل عنها قال المناوي والمراد أنه يكون دائما في صعود وهوى فالسبعين للتكثير لا للحديد انتهى وظاهر أن محله إذا لم يتب منها يعفو الله عنه (ت هك) عن أبي هريرة (أن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا ليضحك بها القوم وانه ليقع بها بعد من السماء) أي يقع بها في النار أو من عين الله أبعد من وقوعه من السماء إلى الأرض قال الغزالي أراد به ما فيه إيذاء مسلم ونحوه دون مجرد المزاح أي المباح (حم) عن أبي سعيد

الخدرى وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) يعنى الانسان (اذا مات بغير مولده) يعنى
 مات بغير المحل الذى ولد فيه (قبس له) أى أمر الله الملائكة ان يقبس له أى تدبر له
 (من مولده الى منقطع) بفتح الطاء (اثره) أى الى موضع انتهاء اجله يعنى من مات فى
 محل غير المحل الذى ولد فيه يفتح له فى قبره قدر ما بين محل ولادته والمحل الذى مات فيه
 (فى الجنة) قال المناوى متعلق بقبس انتهى ويحتمل انه متعلق بمحذوف والتقدير يفتح له
 فى قبره ما تغلّم ونفتح له باب الى الجنة وسببه كما فى ابن ماجه عن عبد الله بن عمرو قال توفى
 رجل بالمدينة من أهلها فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليتته مات
 بغير مولده فقال رجل من الناس لم يارسول الله قال ان الرجل فذكره (نه) عن ابن
 عمرو بن العاص * (ان الرجل) يعنى الانسان (اذا صلى مع الامام) أى اقتدى به واستمر
 (حتى ينصرف) أى من صلاته قال العلقمى قلت هذا بعض حديث ذكره ابن ماجه
 والترمذى وأبو داود واللفظ له وأوله عن ابى ذر قال صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقى سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت
 السادسة لم يقم شيئاً فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل أى نصفه فقلت
 يا رسول الله لو تغلّتنا قيام هذه الليلة بتشديد الغاء أى لو زدتنا من الصلاة حتى مضت
 هذه الليلة فقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام حسب له قيام ليلة قال
 فلما كانت الرابعة لم يقم فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى
 خشيما ان يفوتنا الفلاح قال قلت وما الفلاح قال السحور ثم لم يقم بنا بقية الشهر وقوله
 فقام بنا يعنى الليلة السابعة كذا لا بن ماجه يعنى قام بهم ليلة ثلاث وعشرين وهى التى
 بعد سبع ليال فان العرب تورخ بالباقي من الشهر وفى الحديث تسمية رمضان بغير
 شهر فيجوز ذلك على الصحيح بلا كراهة وكرهه عطاء ومجاهد وسمى السحور فلاحاً لانه
 سبب لبقاء الصوم ويعين عليه والحاصل انه قام بهم ليالى الاوتار ليلة ثلاث وعشرين
 وليلة خمس وعشرين وليلة سبع وعشرين فالاولى الى نحو ثلث الليل والثانية الى نحو
 نصفه والثالثة الى ان خشوا أن يفوتهم السحور (كتب له قيام ليلة) وفى رواية حسب
 له وفى رواية أخرى فانه يعدل قيام ليلة قال ابن رسلان يشبه أن تختص هذه الغضيلة
 التى هى كتب قيام الليلة لمن قام مع الامام حتى يفرغ من صلاته بقيام رمضان فان قوله
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام هو جواب عن سؤالهم لو تغلّتنا قيام هذه
 الليلة والجواب تابع للسؤال وهو تغل قيام الليل ويدل عليه قوله اذا صلى مع الامام حتى
 ينصرف فذكر الصلاة مع الامام ثم أتى بحرف يدل على الغاية والغاية لا بد لها من غاية
 ومغيا تدل على ان هذه الغضيلة انما تتأتى اذا اجتمعت صلوات يقتدى بالامام فيها
 وهذا لا يتأتى فى الفرائض المؤداة (حم وحب) عن ابى ذر الغفارى * (ان الرجل من
 اهل عليين) مشتق من العلو الذى هو الارتفاع وعليون اسم لا شرف الجنان كما أن

سجين اسم لشر النيران يعني ان الانسان من اهل أشرف الجنان واعلاها (ليشرف)
 بضم المنة التحتية وشين معجمة وكسر الراء أى يطلع (على اهل الجنة) أى على من تحته
 من أهلها (فتضىء الجنة لوجهه) أى تستنير الجنة استنارة مفرطة من أجل اشراق
 أضائة وجهه (عليها كأنها كوكب درى) أى كأن وجوه أهل عليين مثل الكوكب
 الدرى أى الصافى الايمن المشرق (د) عن ابى سعيد الخدرى واسناده صحيح * (ان
 الرجل من اهل الجنة ليعطى قوة مائة رجل) أى من اهل الدنيا (فى الاكل والشرب
 والشهوة) أى الجماع ويحتمل العموم (والجماع) وانما كانت كثرة الاكل فى الدنيا
 مذمومة لما ينشأ عنها من التثاقل عن الطاعة (حاجة احدثهم) كناية عن البول والغائط
 (عرق) بالتحريك (يفيض من جلده) أى يخرج منه ريحه كالسك (فاذا بطنه قد ضم)
 بفتح المعجمة وضم الميم وفتحها أى انهضم وانضم (طب) عن زيد بن ارقم باسناد رجاله ثقات
 * (ان الرجل ليدرك بحسن خلقه) بضم اللام (درجة القائم بالليل) أى المصلى فيه
 (الظامى بالهواجر) أى العطشان فى شدة الحر لا جل الصوم وانما أعطى صاحب الخلق
 المحسن هذا الفضل العظيم لان الصائم والمصلى بالليل يجاهدان ~~نفسهما~~ فى مخالفة حظهما
 الصائم يمنعها من الشراب والطعام والنكاح والمصلى يمنعها من النوم فكانها يجاهدان
 نفسا واحدة وأما من يحسن خلقه مع الناس مع تباين طباعهم واخلاقهم فكانه
 يجاهد نفوسا كثيرة فأدر لك ما أدركه الصائم القائم فاستويا فى الدرجة بل ربما زاد
 (طب) عن ابى امامة وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) المراد به الكافر لما فى رواية
 الطبرانى ان الكافر بدل الرجل (ليجمله العرق يوم القيامة) أى ليصل الى فيه فيصير
 كاللجام من شدة الهول والمراد كما قال النووى عرق نفسه ويحتمل عرق غيره (فيقول
 رب ارحنى) أى من طول الوقوف على هذا الحال (ولو الى النار) أى ولو أن تأمرى بالرسالى
 الى النار لما يراه من الاهوال الشديدة (طب) عن ابن مسعود واسناده كما قاله المنذرى
 جيد * (ان الرجل ليرغب بالحاجة) أى الشئ الذى يحتاج اليه ممن جعل الله حوائج
 الناس اليه (فيزويها الله عنه) بتحتانية ثم زى أى يصرفها عنه فلا يسهلها له (لما هو
 خير له) لعلم الله أن ذلك خير له وهو أعلم بما يصلح به عبده وعسى أن تكرهوا شيئا وهو
 خير لكم (فيتهم الناس ظالمالمهم) أى بذلك الاتهام وفى نسخة ظالمالمهم (فيقول من
 سبعنى) بفتح السين المهملة والموحدة والعين المهملة أى من تزين الباطل وعارضنى فيما
 طلبته ليؤذنى بذلك ولوتاؤمل وتدبر أنه تعالى هو الفاعل الحقيقي اقام العذر لمن عارضه
 (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (ان الرجل لترفع درجته فى الجنة
 فيقول انى هذا) أى من أين لى هذا ولم اعمل عملا يوجب به (فيقال باستغفار ولدك لك)
 أى فتقول الملائكة له هذا بسبب طلب فرعك الغفران لك وفى الحديث دليل على ان
 الاستغفار يعمو الذنوب ويرفع الدرجات وان استغفار الفرع لا يصح بعد موته كاستغفاره

قوله سبعنى الخ فى شرح
 المساوى بالغين المعجمة
 وهو الذى فى المختار اه

هو لنفسه فان ولد الرجل من كسبه فعمله كأنه عمله (حم حق) عن أبي هريرة واسناده قوي جيد * (ان الرجل احق بصدور آفته) أي هو احق بأن يركب على مقدمتها ويركب من شاء خلفه وله أن يقدم من شاء (وصدر فراشه) أي هو احق بأن يجلس في صدر الدار فلا يتقدم عليه في ذلك نحو ضيف الاباذنه (وان يؤتم في رحله) أي هو احق بأن يصلي اماما بمن حضر عنده في منزله ملكه أو الذي سكنه بحق فلا يتقدم عليه أحد الاباذنه ومحلّه في غير الامام الاعظم أو نائبه أتماهما في قدامان على صاحب المنزل وان لم يأذن لهما (طب) عن عبد الله بن حنظلة * (ان الرجل) يعني الانسان (ليبتاع الثوب بالدينار والدرهم) الواو بمعنى أو (أو بالتصف الدينار) بزيادة أل كما في نسخة المؤلف التي بخطه وفي نسخ أو بنصف الدينار والمراد بشئ عقيم (فيلبسه) بفتح الباء الموحدة (فما يبلغ كعبه) أي ما يصل الى عظميه الناتئين عند مفصل الساق والقدم وفي رواية فما يبلغ ثدييه (حتى يغفر له من الحمد) أي يغفر الله له ذنوبه الصغائر من أجل حمده لربه تعالى على حصول ذلك له فيستن لمن لبس ثوبا جليدا أن يحمده الله تعالى على تيسيره له وأولى في صيغ الحمد ما جاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم من قوله الحمد لله الذي كساني ما أؤاري به عورتى وأقبل به في حياتى (ابن السني عن أبي سعيد) الخندري واسناده ضعيف * (ان الرجل اذا رضى هدى الرجل) بفتح الهاء وسكون الدال المهمة أي سيرته وطريقته وذكر الرجل غالبي والا فالمرأة كذلك (وعمله) أي ورضى عمله (فهو مثله) أي فان كان محمودا فهو محمود وان كان مذموما فهو مذموم والقصد المحدث على تجنب أهل المعاصي ونحوهم والاقتداء بالصالحين في أفعالهم وأقوالهم (طب) عن عقبة ابن عامر وهو حديث ضعيف * (ان الرجل) يعني الانسان (ليصلي الصلاة) أي في آخر وقتها (ولما فانه منها) أي من ثواب فعلها في أول وقتها (افضل من أهله وماله) وفي رواية خير من الدنيا وما فيها (ص) عن طلق بفتح الطاء وسكون اللام وهو تابعي فالحديث مرسل * (ان الرحمة) قال المناوي وفي رواية ان الملائكة أي ملائكة الرحمة (لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم) أي قرابة له بنحو اذاء أو هجر والمقصود الزجر عن قطيعة الرحم وحث القوم على اخراج قاطعها من بينهم لئلا يحرموا البركة بسببه (خدا) عن عبد الله ابن أبي اوفى) قال المناوي بفتحات وضعفه المنذرى وغيره * (ان الرزق ليطلب العبد) أي الانسان حرا كان أو رقيا (اكثر مما يطلبه اجله) أي فالاهتمام بشأنه والتهافت على استزادته لا أثر له الا شغل القلوب عن خدمة علام الغيوب وقد قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واجلوا في الطلب أي اطلبوا أرزاقكم طلبا برفق ومن الشعر الحسن قول بعضهم

قوله بفتحات صوابه بفتح
فسكون خلافا للمناوي اهـ

مثل الرزق الذي تطلبه * مثل الظل الذي يمشي معك
أنت لا تدركه مستجلا * واذا وليت عنه تبعك

(طب) عن أبي الدرداء ورجاله ثقات * (ان الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيد الحسنه)
 هذا بالنسبة لما في علم الله تعالى وأما الرزق المعلوم لللائكة الموكلين به فهو الذي
 يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية (وترك الدعاء) أي ترك الطلب من الله تعالى (معصية)
 لما في حديث آخر ان من لم يسأل الله يغضب عليه ولذلك قيل

الله يغضب ان تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب

والقصد المبحث على الطلب من الله سبحانه وتعالى (طص) عن أبي سعيد وهو حديث
 ضعيف * (ان الرسالة والنبوة قد انقطعت) أي كل منهما فلا رسول بعدى ولا نبي وأما
 عيسى عليه الصلاة والسلام فينزل نبي الكنه يحكم بشرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 ولكن المبشرات) بصيغة اسم الفاعل أي لم تنقطع قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال (رؤيا
 الرجل يعني الانسان المسلم في منامه وهي جزء من أجزاء النبوة أي كالجزء من حيث
 الصحة (حم ت ل) عن انس وهو حديث صحيح * (ان الرؤيا تقع على ما تعبر) بضم
 المثناة الفوقية وفتح العين المهملة وشدة الباء الموحدة المفتوحة أي على ما تفسره
 (ومثل ذلك مثل رجل) بفتح المثناة (رفع رجله فهو ينتظر متى يضعها) لم أر من تعرض
 لمعناه ويحتمل انه شبه ما يراه الناسم رفع شخص رجله وما تعبر به بارادته وضعها ووجه
 الشبه بينهما حصولها عند التعبير وحصول الوضع عند الارادة (فاذا رأى احداكم رؤيا
 فلا يحدث بها الا ناصحا او عالما) أي بتأويل الرؤيا (ص) عن انس وهو حديث صحيح
 * (ان الرقي) بضم الراء وفتح القاف أي التي لا يفهم معناها قال العلقمي قال الخطابي المراد
 ما كان بغير لسان العرب فلا يفهم معناه ولعل المراد قد يكون فيه سحرا أو نحوه من
 المظنورات ولا يدخل في هذا التعوذ بالقرآن انتهى اما اذا كانت من القرآن فلا بأس بها
 (والتمائم) بمثناة فوقية مفتوحة جمع تامة واصلا اخرزات تعلقها العرب على رأس الولد
 لدفع العين ثم توسعوا فيها فسموا بها كل دعوة (والتولة) بكسر المثناة الفوقية
 وفتح الواو بوزن عنبيه ما يجلب المرأة الى زوجها من السحر (شرك) أي من انواع
 الشرك وسموها شركا لان العرب كانت تعتقد تأثيرها وتقصدها دفع المقادير أتمامة
 فيها ذكر الله تعالى وعلقها معتقدا انه لافاعل ولا دافع عنه الا الله تعالى فلا بأس (حم
 دهك) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح * (ان الركن والمقام) أي مقام ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام (ياقوتان من ياقوت الجنة) وفي نسخة من يواقيت الجنة
 قال المنباوي أي أصلهما من ياقوت الجنة والاول هو ما رأته في خط المؤلف (طمس)
 الله تعالى نورهما) أي ذهب به لكون الخلق لا يطيقونه (ولو لم يطمس نورهما لضاءتا
 ما بين المشرق والمغرب) أي والخلق لا يطيق مشاهدته ذلك كما هو مشاهد في الشمس
 قال العلقمي قال ابن العربي يحتمل أن يكون ذلك لان الخلق لا يحتملونه كما أطفأ حر النار
 حين اخرجها الى الخلق من جهنم بغسلها في البحر مرتين قال العراقي ويدل على ذلك قول

ابن عباس في الجبر ولو لا ذلك ما استطاع أحد أن ينظر اليه (حمت حبك) عن ابن عمرو
ابن العاص رضي الله عنه (ان الروح اذا قبض تبعه البصر) قال النعوى معناه اذا خرج
الروح من الجسد تبعه البصر ناظر أين يذهب قال العلقمي وسببه كما في مسلم وابن ماجه
واللفظ الاول عن ام سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي مسلمة وقد
شق بصره فأنغمضه ثم قال ان الروح فذكره وقوله شق بصره قال شيخنا بفتح الشين ورفع
بصره فاعلا وروى بنصب بصره وهو صحيح أيضا قال صاحب الافعال يقال شق بصر
الميت وشق الميت بصره ومعناه شخص وقال ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا
يقال شق الميت بصره وهو الذي حضره الموت وصار ينظر الى الشيء لا يرد اليه طرفه
(حمله) عن ام سلمة زوج المصطفى (ان الزناة ياتون يوم القيامة تشتعل وجوههم نارا)
قال المناوي أي ذواتهم ولا مانع من ارادة الوجه وحده لانهم لما نزعوا لباس الايمان
عاد تنور الشهوة الذي كان في قلوبهم تنورا ظاهرا يحمي عليه بالنار لوجوههم التي كانت
ناظرة الى المعاصي (طب) عن عبد الله بن بسر بموحدة مضمومة وسين مبهمة
(ان الساعة) أي القيامة (لا تقوم حتى تكون عشر آيات) أي توجد عشر علامات
كبار ولها علامات دونها في الكبر (الدخان) بالرفع والتخفيف بدل من عشر أو خبر
مبتدأ محذوف قال المناوي زاد في رواية يملأ ما بين المشرق والمغرب انتهى وفي البيضاوي
في تفسير قوله تعالى يوم تأتي السحاب بدخان مبين بعد كلام قدمه أو يوم ظهور الدخان
المعدود في أشراط الساعة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال أول آيات الدخان
ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر
قيل وما الدخان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال يملأ ما بين المشرق
والمغرب يكثر أربعين يوما وليلة أمة المؤمن فيصيبه هبة الزكام وأما الكافر فهو
كالسكران يخرج من منخره وأذنيه ودره (والدجال) من الدجل وهو السكر (والدابة)
أي خروج الدابة من الارض تكلم الناس ومعها خاتم سليمان وعصى موسى صلوات الله
عليها فاجتبلو وجه المؤمن بالهام من الله تعالى فيصير بين عينيه نكتة بيضاء يبيض منها
وجهه وتخطم أي تسم وجه الكافر بالخاتم فيسود وجهه (وطلوع الشمس من مغربها)
قال المناوي بحيث يصير المشرق مغربا وعكسه (وثلاثة خسوف خسف بالمشرق
وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب) هي مكة والمدينة واليامة واليمن سميت به
لانها يحيط بها بحر الهند وبحر القلزم ودجلة والفرات (ونزول عيسى وفتح يأجوج
ومأجوج) أي سددهما وهم صنف من الناس (ونار تخرج من قعر عدن) بالتحريك أي
من أسسها وأسفلها وهي مدينة باليمن (تسوق الناس الى المحشر) أي محل المحشر
للحساب وهو أرض الشام (تبیت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا) إشارة
الى ملازمة النار لهم الى أن يصلوا الى مكان المحشر وهذا المحشر يكون قبل قيام الساعة

يحشر الناس أحياء إلى الشام لقوله في حديث تقيل معهم وتبيت وتصبح وتمسى فإن
 هذه الأوصاف مختصة بالدينيا وبعضهم حمله على الحشر من القبور ورتب تقدم وهذا
 الحشر آخر أشرط الساعة كما في مسلم قال العلقمي وسيد كافي مسلم والترمذي واللفظ
 للأول عن أبي شريحة حذيفة بن أسيد كان النبي صلى الله عليه وسلم في غرفة ونحن
 أسفل منه فأطلع علينا فقال ما تذكرون قلنا الساعة قال الساعة فذكره قال شيخنا
 ذكر القرطبي في التذكرة عن بعض العلماء أنه رتبها فقال أول الآيات المحسوفات ثم
 خروج الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج في زمنه ثم الريح التي تقبض
 أرواح المؤمنين فتقبض روح عيسى ومن معه وحينئذ تهدم الكعبة ويرفع القرآن
 ويستولى الكفر على الخلق فعند ذلك تخرج الشمس من مغربها ثم تخرج حينئذ الدابة
 ثم يأتي الدخان وذكر بعضهم أن خروج الدابة قبل طلوع الشمس من مغربها ونوزع فيه
 قال شيخنا شيخنا الذي يترجم من مجموع الأخبار أن أول الآيات العظام الموزنة بتغير
 الأحوال العامة في معظم الأرض خروج الدجال ثم نزول عيسى عليه الصلاة والسلام
 وخروج يأجوج ومأجوج في حياته وكل ذلك سابق على طلوع الشمس من مغربها ثم
 أول الآيات الموزنة بتغير أحوال العالم العلوي طلوع الشمس من مغربها ولعل خروج
 الدابة في ذلك الوقت أو قريب منه وأول الآيات الموزنة بقيام الساعة النار التي تحشر
 الناس وأما أول أشرط الساعة فنار تخرج من المشرق إلى المغرب وبذلك يحصل الجمع
 بين الأخبار انتهى قلت ولعله يريد الأشرط التي يعقبها قيام الساعة ولا يتأخر القيام
 عنها إلا بقدر ما بقي من الأشرط من غير مهلة بينهما ولهذا قال في حديث أما أول أشرط
 الساعة المراد بالآشرط العلامات التي يعقبها قيام الساعة وقال ابن حجر في حديث أما
 أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب كناية عن الفتن المنتشرة
 التي أثارها الشر العظيم والتهبت كما تلهب النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب
 معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق إلى الشام ومصر وهما من جهة المغرب والنار التي
 في الحديث الآخر الذي فيه أنها آخر الأشرط على حقيقتها انتهى قلت وقد نظم شيخنا
 الشيخ شرف الدين عيسى الأحنأوى الشافعي الآيات مع زيادة مخالفة لصاحب
 التذكرة فقال

أول أشرط خروج الترك * وبعده هذا هدة بفتك
 والهدة الصيحة بانتشار * تغزح الخلق من الاقطار
 والهاشمي بعده السفيناني * يليهما المهدي بالامان
 وبعدهم فيخرج القحطاني * والاعور الدجال بالهتان
 وبعده فينزل المسيح * وهو لنا بتمتله يريج
 ثم طلوع الشمس من مغربها * سائرة طالبة مشرقها

ثم خروج الذابة الغريبة * من الصغار وية عجيبه
يعقبها الدخان فيما قد نزل * ثم يأجوج ومأجوج عقل
والحبشي ذوالسويقتين * لهدم كعبة بغير مين
كذلك ربح قابض الارواح * للمؤمنين قلت بانشرح
وبعده فيرفع القرآن * من الصدور وانتفى الامان
ثم خروج النار من قعر عدن * تسوقنا للحشر بعدو هن
وتلوها النفيخ ثلاثة ترا * قد قاله أئمة بلام را
دلالة الثلاث بالقرآن * قد قاله عيسى الفقير الغاني
الازهرى الشافعي مذهبا * والاخنوى قلت أما و أبا
ثم صلاة الله للعدنان * محمد المبعوث بالبرهان
وآله وصحبه الاخيار * ما غردت بلابل الاشجار

(حم م ٤) عن حذيفة بن أسيد بفتح الهمة الغفاري * (ان السحور بركة اعطاكموها الله)
أى خصكم من بين جميع الامم (فلا تدعوها) أى لا تتركوها نداء بالالتسحر سنة مؤكدة
ويذكر تركه ويدخل وقته بنصف الليل قال العلقمي قال شيخنا قال النووي روى بفتح
السين وضمها قال في فتح الباري لان المراد بالبركة الاجر والثواب فيناسب الضم لانه
مصدر بمعنى التسحر أو البركة كونه يقوى على الصوم وينشط له وينحذف المشقة فيه
فيناسب الفتح لانه ما يتسحر به وقيل البركة ما يتضمن من الاستيقاظ والدعاء في السحر
والأولى ان البركة في السحور وتحصل بجهات متعددة وهى اتباع السنة ومخالفة أهل
الكتاب والتقوى على العبادة والزيادة في النشاط والذكر والدعاء وقت مظنة الاجابة
وتدارك ثنية الصوم لمن أغفلها قبل أن ينام وقال ابن دقيق العيد هذه البركة يجوز أن تعود
الى الامور الاخرية فان اقامة السنة توجب الاجر وزيادة ويحتمل الدنيوية كقوة
البدن على الصوم وتيسره من غير اضرار بالصائم قال ومما يعمل به استحباب السحور
لمخالفة أهل الكتاب لانه يمتنع عندهم وهذا أحد الاجوبة المقتضية للزيادة في
الاجور الاخرية قال ووقع للمتصوفة في مسألة السحور كلام من جهة اعتبار حكمة
الصوم وهى كسر شهوة البطن والفرج والسحور قد يبان ذلك قال والصواب أن يقال
ما زاد في المقدار حتى تعد هذه المحكمة بالكلية فليس بمستحب كالذى يصنعه المترفّهون
من التأنيق في الماء كل وكثرة الاستعداد لها وما عدا ذلك تختلف مراتبه انتهى واختصت
هذه الامة بالسحور وتعجيل الفطر وياحة الاكل والشرب واجماع ليلا الى العجور وكان
محرم ما على من قبلها بعد النوم وكذا كان في صدر الاسلام ثم نسخ (حم ن) عن رجل
من الصحابة * (ان السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله) أى لما يتسبب عن
ذلك من الحسنات ورفع الدرجات والعمر بضم العين وتفتح (خط) عن المطلب بضم

الميم وشدة الطاء المفتوحة وكسر اللام (عن أبيه) ربيعة بن الحارث * (ان السعيد
 لمن جنب الفتن ولمن ابتلى فصبر) قال العلقمي وأوله كما في أبي داود عن المقداد بن الاسود
 وفي نسخة شرح عليها المناوي المقدم فانه قال ابن معدى كرب وأيم الله لقد سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان السعيد لمن جنب الفتن ان السعيد لمن جنب
 الفتن ان السعيد لمن جنب الفتن ولمن ابتلى فصبر فواها ثم واها انتهى وأيم الله هو قسم
 وجنب بضم الجيم وكسر النون المشددة أى من تجنب الفتن وتباعد عنها ولزم بيته
 وسعيد فاعيل بمعنى مفعول وكرره ثلاثا مبالغة في التأكيده على التباعد عن الفتن
 واعتزال فرقها وقوله ولمن ابتلى ببناء ابتلى للمفعول أى ابتلى بالوقوع في تلك الفتن فصبر
 على ظلم الناس له وتحمل أذاهم ولم يدفع عن نفسه وواها بالتثنية كلمة هي اسم فعل
 معناها التلهف وقد توضع موضع الايجاب بالشيء وقد ترد بمعنى التوجع (د) عن المقدم
 قال المناوي ابن معدى كرب وفي نسخة المقداد * (ان السقط) قال العلقمي قال في
 النهاية السقط بالكسر والفتح والضم والكسر أكثرها الولد الذى يسقط من بطن أمه
 قبل تمامه (ليرغم ربه) بمثناة تحتية وغين معجمة أى يغاضبه أى يتدال عليه
 كما يتدال على أبويه (اذا دخل أبواب النار فيقال أيتها السقط المرام ربه أدخل أبويك
 الجنة) قال المناوي أى تقول الملائكة أو غيرهم باذن الله تعالى (فيجترها بسره)
 بمهملةين مفتوحتين ما تقطعه القابلة من السرة (حتى يدخلها الجنة) أى يشفع لأبويه
 المسلمين فيقبل الله شفاعته فيأمر بأخراجهما من النار وادخالهما الجنة (ه) عن علي أمير
 المؤمنين باسناد ضعيف * (ان السلام اسم من أسماء الله تعالى وضع في الارض)
 بالبناء للمفعول أى وضعه الله فيها تحية بين المسلمين (فافشوا السلام بينكم) بقطع الهمزة
 من أفشى أى أظهره ندباً مؤكداً بأن تسلموا على كل مسلم لقيتموه سواء عرفتموه أم لم
 تعرفوه فان في اظهاره الايدان بالامان والتواصل بين الاخوان (خذ) عن أنس بن
 مالك باسناد حسن (ان السموات السبع والارضين السبع والجبال لتلعن الشيخ
 الزاني) واللعن اما بلسان الحال أو المحال وكما تلعن الشيخ الزاني تلعن الشبيخة الزانية
 وخص الشيخ لان الزنا منه أقبح وأفحش لان شهوته ضعفت (وان فروج الزناة ليؤذى
 أهل النار تنريحها) بفتح النون وسكون المشناة الفوقية أى أهل النار مع شدة عذابهم
 يتأذون من ريح الصديد السائل من فروجهم (البرار عن بريدة) قال المناوي ضعفه
 المنذرى * (ان السيد لا يكون بخيلاً) أى الشريف المقدم في قومه في الامور ينبغي
 أن لا يكون كذلك أو ينبغي أن يؤمر على قومه من يكون كذلك والخييل هو الذى لا
 يقرى الضيف أو الذى لا يؤدى الزكاة (خط) في كتاب البخلاء عن أنس بن مالك باسناد
 ضعيف (ان الشاهد) أى الحاضر (يرى ما لا يرى الغائب) من رأى في الامور المهمة
 لا من الرؤية يعنى الحاضر يدرك ما لا يدركه الغائب اذا أخبر اذ ليس الخبر كما المعينة ولذا لما

أخبر الله موسى صلوات الله وسلامه عليه بأن قومه اتخذوا العجل من بعده لم يلق
 الألواح فلما عين ما فعلوا ألقاها (ابن سعد عن علي) أمير المؤمنين * (ان الشمس
 والقمر ثوران عقيران) أي معقوران (في النار) يعني يسلب الله نورهما يوم القيامة
 ويكونان فيها كالزمنين وادخالهما النار ليس لتعذيبهما بل لانهما كانا يعبدان في الدنيا
 وقد وعد الله الكفار بأن يحشرهم وما كانوا يعبدون فأدخل فيهما ذلك اولا لانهما خلقا
 منها كما في خبر فردا اليها (الطيالسي) ابوداود (ع) عن انس) بن مالك رضى الله عنه
 * (ان الشمس والقمر لا ينكسفان) قال المناوي بالسكاف وفي رواية للبخاري بالخاء المعجمة
 (لموت احدولا بحياته) وهذا قاله يوم مات ابنه ابراهيم فكسفت الشمس فقالوا كسفت
 لموته فرد عليهم قال الخطابي كانوا في الجاهلية يقولون ان الكسوف يوجب حدوث
 تغيير في الارض من موت او ضرر فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم انه اعتقاد باطل وان
 الشمس والقمر خلقان مسخران لله ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن
 أنفسهما واستشكل قوله ولا حياته لان السياق انما ورد في حق من ظن ان ذلك لموت
 ابراهيم ولم يذكر الحياة قال العلقمي واجواب ان ذكر فائدة الحياة دفع توهم من يقول
 لا يلزم من ذني كونه سببا للفقد أن لا يكون سببا للإيجاد فجمع الشارع النفي لدفع هذا
 التوهم (ولكنها آيتان من آيات الله) أي علامتان من آيات الله الدالة على وحدانيته
 وعظيم قدرته (يخوف الله بها عباده) أي بكسوفها أي تخوف العباد من بأسه قال
 المناوي وكونه تخويفا لا ينافي ما قرره علماء الهيئة في الكسوف لان الله أفعالا على حسب
 العادة وأفعالا خارجة عنها وقدرته حكمة على كل سبب انتهى وقال العلقمي رحمه الله
 تعالى وفي الحديث رذ على من يزعم من اهل الهيئة ان الكسوف امر عادي لا يتقدم
 ولا يتأخر اذ لو كان كما يقولون لم يكن في ذلك تخويف وقد رذ ذلك عليهم ابن العربي
 وغير واحد من اهل العلم بما في حديث ابي موسى حيث قال فقام فزعوا يخشى ان تكون
 الساعة قالوا فلو كان الكسوف بالحساب لم يقع الفزع ولم يكن للامر بالعتق والصدقة
 والذكر والصلاة معنى فان ظاهرا لا حاديث ان ذلك يفيد التخويف وان كل ما ذكر من
 انواع الطاعة يرجح ان يدفع به ما يخشى من اثر ذلك الكسوف ومما نقض به ابن العربي
 وغيره انهم يزعمون ان الشمس لا تنكسف على الحقيقة وانما يحول القمر بينهما وبين
 الارض عند اجتماعهما في العقدين وقال هم يزعمون ان الشمس اضعاف القمر في الجرم
 فكيف حجب الصغير الكبير اذا قابله وقد وقع في حديث النعمان بن بشير وغيره
 لكسوف سبب آخر غير ما يزعمه اهل الهيئة وهو ما أخرجه احمد والنسائي وابن ماجه
 وصححه ابن خزيمة والحاكم بلفظ ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدولا بحياته
 ولكنهما آيتان من آيات الله وان الله اذا تجلى لشي من خلقه خشع له وقال بعضهم الثابت
 من قواعد الشريعة ان الكسوف اثر الارادة القديمة وفعل الفاعل المختار فيخلق في هذين

المجرمين النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقف على سبب أو ربط باقتران وقال ابن دقيق العيد ويرى ما يعتقد بعضهم ان الذي يذكره أهل الحساب يناه في قوله يخوف الله بها عباده وليس بشئ لأن الله تعالى أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك وقد رتبته حكمة على كل سبب وله أن يقطع ما يشاء من الاسباب والمسببات بعضها عن بعض وان أثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وانه يفعل ما يشاء اذا وقع شئ غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الا اعتقاد ذلك لا يمنع ان يكون هناك اسباب تجري عليها العادة الا أن يشاء الله خرقها وحاصله ان الذي يذكره أهل الحساب ان كان حقا في نفس الامر لا يناه في كون ذلك تخويفا لعباد الله تعالى (فاذا رأيتم ذلك) قال العلقمي وفي رواية فاذا رأيتموها اي الآية وفي رواية فاذا رأيتموها بالتثنية والمعنى اذا رأيتم كسوف كل منهما لا استحالة وقوع ذلك منهما في حال واحدة عادة وان كان ذلك جائزا في القدرة الالهية (فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم) قال العلقمي استدلل به على انه لا وقت لصلاة الكسوف معين لان الصلاة علقبت برؤيته وهي ممكنة في كل وقت من النهار وبهذا قال الشافعي ومن تبعه واستثنى الحنفية أوقات الكراهة وهو مشهور مذهب احمد وعن المالكية وقتها من وقت حل النافلة الى الزوال وفي رواية الى صلاة العصر ورجح الاول بأن المقصود ايقاع هذه العبادة قبل الانجلاء وقد اتفقوا على انها لا تقضى بعد الانجلاء فلو انحصرت في وقت لا يمكن الانجلاء قبل فيغوت المقصود والمراد بالصلاة الخاصة بالكسوف وهي معلومة من كتب الفقه وفي الحديث اشارة الى أن الالتجاء الى الله عند المخاوف بالدعاء سبب لمحو ما فرط من العصيان يرجي به زوال المخاوف وان الذنوب سبب للبلايا والعقوبات لعاجلة والآجلة نسأل الله تعالى السلامة والعافية (خ) عن ابي بكرة (ق ن ه) عن ابي مسعود البدرى (ق ن) عن ابن عمر بن الخطاب (ق) عن المغيرة بن شعبه (ان الشمس والقمر اذا رأى أحدهما من عظمة الله تعالى شيئا) قال المناوى نكره للتقليل أى شيئا قليلا جدا اذا لا يطبق مخلوق النظر الى كثير منها (حاد عن مجراه) أى مال وعدل عن جهة جريه (فانكسف) أى لشدة ما يحصل له من صفة الجلال (ابن الجار عن انس) بن مالك (ان الشهر) أى العربي الهلالى (يكون تسعة وعشرين يوما) أى يكون كذلك كما يكون ثلاثين يوما ومن ثم لو نذر نحو صوم شهر معين فكان تسعا وعشرين لم يلزمه أكثر واللام في الشهر للعهد الذهني وسببه كما في البخارى عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم حلف لا يدخل على بعض نساءه شهر اقل من تسع وعشرين يوما غدا عليهن وراح فقبل له يا نبي الله حلفت ان لا تدخل عليهن شهر اذ كره وقوله على بعض نساءه يشعر بأن اللاتي اقسم ان لا يدخل عليهن هن من وقع منهن ما وقع من سبب القسم لا جميع النسوة لكن اتفق انه في تلك الحالة انفكت رجله فاستمره قياما في المشربة

ذلك الشهر واختلف في سبب الخلف فقيل شربة العسل او تحريم جارية مارية وقيل
 هما وقيل ذبح ذبحا فقسمه بين أزواجه فارسى الى زينب نصيبا فردته فقال زيدوها ثلاثا
 كل ذلك ترده فكان سبب الخلف وقيل سببه انهن طلبن منه النفقة قال ابن حجر
 ويحتمل أن يكون مجموع الاشياء سببها لا عتزالهن وهذا هو اللائق بمكارم اخلاقه صلى
 الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة صفحه وان ذلك لم يقع منه حتى تكررا الا يذاء منهن

(خت) عن انس بن مالك (ق) عن ام سلمة (ه) عن جابر بن عبد الله (وعائشة

*) (ان الشياطين تغدوا براياتها الى الاسواق) أى تذهب اول النهار بأعلامها اليها

فيدخلون مع اول داخل ويخرجون مع آخر خارج) هذا كناية عن ملازمتهم أهل
 الاسواق واغوائهم لهم اكثر من اغوائهم لغيرهم لما يقع فيها من الخلف الكاذب

وغيره (طب) عن ابى امامة وهو حديث ضعيف * (ان الشيخ يملك نفسه) قال

المساوى أى يقدر على كف شهوته فلا خرج عليه في التقيل وهو صائم بخلاف الشاب

انتهى وعبارة البهجة وشرحها الشيخ الاسلام فيما يندب للصائم وندب ترك قبلة لانها

من جملة الشهوات وان تحركت شهوة له بأن خاف الانزال والجماع تكره له أى كراهة

تحريم نخب البيهقي باسناد جيد انه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو

صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ نيك اربيه والشاب يفسد صومه ولا فرق في

الكراهة بين الشاب وغيره كما افهمه التعليل في الخبر فالتعبير بهما في الاخبار جرى

على الغالب وان لم تحرك شهوته لم تكره لكنها خلاف الاولى (حم طب) عن ابن عمرو

ابن العاص * (ان الشيطان يحب الحجر) أى يميل بطبعه اليها فاياكم والحجرة أى

احذر والبس المصبوغ منها يشارككم الشيطان فيه وظاهر الحديث كراهة لبس

الثوب الا حراكن قال شيخ الاسلام في شرح البهجة يحل لبس غير المحرير من الثياب

مطلقا حتى الثوب الاحمر والا خضر وغيرهما من المصبوغات بلا كراهة نعم يحرم على

الرجل لبس المزعفر دون المعصفر (وكل ثوب ذى شهرة) بنصب كل اى احذر والبسه

وهو المشهور بمزيد الزينة والنعومة او بمزيد الخشونة والرياسة أى ما لم يقصد بذلك هضم

النفس والا فلا بأس (الحماكم فى الكنى واللقاب وابن قانع) (عدهب) عن رافع بن يزيد

*) (ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم) اى مفسد للانسان مهلك له باغوائه

كافساد الذئب اذا أرسل فى قطع من الغنم (ياخذ الشاة القاصية) بصاد مهملة أى

البعيدة عن صواحباتها (والباحية) بحاء مهملة أى التى غفل عنها وبقيت فى جانب

منفردة شبه حالة مفارقة الانسان الجماعة ثم تسلط الشيطان عليه بشاة شاذة عن

الغنم ثم افتراس الذئب اياها بسبب انفرادها (فاياكم والشعاب) بكسر الشين المعجمة أى

احذروا التفرق والاختلاف (وعليكم بالجماعة) أى الزموا ما عليه جماعة أهل السنة

(والعامّة) أى جمهور الامة المحمدية فانهم ابعد عن موافقة الخطا (والمسجد) أى لانه

احب البقاع الى الله ومنه يفر الشيطان فيغدو الى السوق (حم) عن معاذ (ان
 الشيطان يحضر احدثكم عند كل شئ من شأنه) أي لانه بالمرصاد لمعاينة المؤمنين
 ومكائده (حتى يحضره عند طعامه) أي عند أكله الطعام (فاذا سقطت من احدثكم
 اللقمة فليط ما كان بها من الاذى) أي فليزل ما عليها من تراب او غيره (ثم ليأكلها)
 الا مرفيه للندب ومحلها اذا لم تتجسس اما اذا تجسست وتعدر غسلها فينبغي له أن يطعمها الخو
 هرة (ولا يدعها للشيطان) أي لا يتركها ملقاة لا جل رضاه فان في تركها ضياعا للمال
 وهو محبة ويرضاه (فاذا فرغ) أي من الاكل (فليعلق اصابعه) بفتح المشناة التحتية أي
 يلحسها ندبا (فانه لا يدري في أي طعامه تكون البركة) أي لا يعلم هل هي في الذي على
 أصابعه أو فيما بقي في القصعة أو في الساقط قال المناوي والمراد بالشيطان الجنس (م)
 عن جابر بن عبد الله (ان الشيطان يأتي احدثكم في صلاته) أي حال كونه كائنا في
 صلاته (فيلبس) بتخفيف الباء الموحدة المكسورة أي يخلط (عليه) قال في النهاية
 اللبس الخلط (حتى لا يدري) أي يعلم (كم صلى) أي من الركعات (فاذا وجد ذلك احدثكم
 فليسجد سجدة) فقط وان تعدد السهو (وهو جالس قبل ان يسلم) سواء كان سهوا
 بزيادة أم بنقص وبهذا اخذ الشافعي وقال ابو حنيفة بعد ان يسلم وقال مالك ان كان
 لزيادة في بعده والا فقبله ثم يسلم (ته) عن ابي هريرة (ان الشيطان)
 أي ابليس (قال وعزتك يا رب) أي وقوتك وقدرتك (لا أبرح اغوى عبادك) بفتح همزة
 أبرح وضم همزة اغوى أي لا أزال أضل بني آدم أي الا المخلصين منهم ويحتمل العموم
 (مادامت ارواحهم في اجسادهم) أي مدة حياتهم (فقال الرب وعزتي وجلالي
 لا ازال اغفر لهم ما استغفروني) أي مدة طلبهم المغفرة أي الستر لذنوبهم مع الندم
 والا قلاع والعزم على عدم العود (حم ع ك) عن ابي سعيد الخدري (ان الشيطان
 * (ان الشيطان لم يلق عمر منذ اسلم الا خروجه) أي سقط عليه خوفه لانه عمر
 رضي الله عنه كان شأنه القيام بالحق والغالب على قلبه عظمة الرب جل جلاله فلذلك
 كان يفر منه ولا يلزم من ذلك تفضيله على ابي بكر فقد يختص المفضل بمزايا (طب)
 عن سديسة بالتصغير هي مولاة خفصة ام المؤمنين واسناده حسن * (ان الشيطان
 ليأتي احدثكم) اللام للتأكيد (وهو في صلاته فيأخذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى انه
 احدث) أي يظن خروج ریح من دبره (فلا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجدر بها) فاذا
 وجد المصلي فلا يترك صلاته ليتطهر ويستأثمها بل يجب عليه أن لا ينصرف حتى
 يتيقن انه احدث ولا يشترط السماع ولا الشم اجماعا وفيه دليل على قاعدة الشافعية
 ان اليقين لا يطرح بالشك وهي احدى القواعد الاربع التي رد القاضى حسين جميع
 مذهب الشافعي اليها (حم) عن ابي سعيد الخدري واسناده حسن * (ان الشيطان
 قال العلقمى قال في الفتح الظاهر ان المراد بالشيطان ابليس وعليه يدل كلام كثير من

الشراح ويحتمل ان المراد جنس الشيطان وهو كل متمرّد من الجن والانس لكن المراد
هنا شيطان الجن خاصة وقال المناوي في رواية ان ابلّيس بدل ان الشيطان وهو مبین
للمراد أي مافی هذه الرواية يبين ان المراد بالشيطان ابلّيس (اذا سمع النداء بالصلاة) أي
الاذان لها (أحال) بحاء مهملة أي ذهب هارباً (له ضراط) قال العلقمي جملة اسمية
وقعت حالا بدون واو محصول الارتباط بالضمير انتهى ويؤيد هذا انه روى بالواو أيضاً
والضراط يحتمل الحقيقة لانه جسم يتغذى يصح منه خروج الريح ويحتمل انه عبارة عن
شدة تقاره شبه شغل الشيطان نفسه عن سماع الاذان بالصوت الذي يملأ السمع
ويمنعه عن سماع غيره ثم سماه ضراطاً تعجباً له (حتى لا يسمع صوته) أي صوت المؤذن
بالتأذين وهذا ظاهر في أنه يبعد الى غاية ينتفي فيها سماعه للصوت وقد وقع بيان العناية
في حديث مسلم الا تاتي بعد أربعة أحاديث وهو الروحاء وبينها وبين المدينة ستة
وثلاثون ميلاً وقيل ثلاثون ميلاً وظاهر قوله حتى لا يسمع أنه يتعمد اخراج ذلك إما
ليشتغل بسماع الصوت الذي يخرج عن سماع المؤذن أو ليقابل ما يناسب الصلاة
من الطهارة بالمحدث أو يصنع ذلك استخفافاً كما يفعل السفهاء ويحتمل أن لا يتعمد ذلك
بل يحصل له عند سماع الاذان شدة خوف يحدث له ذلك الصوت بسببها قال العلماء
وانما ادبر الشيطان عند الاذان لئلا يسمعه فيضطر اني أن يشهد للمؤذن يوم القيامة لقول
النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم
القيامة (فاذا سكنت) أي فرغ من الاذان (رجع فوسوس) أي للمصلي والوسوسة كلام
خفي يلقى في القلب (فاذا سمع الاقامة) للصلاة (ذهب حتى لا يسمع صوته) بالاقامة
أي فتروله ضراط وتركها كتفاء بما قبله (فاذا سكنت رجع فوسوس) أي الى المصلي وفي
الحديث فضل الاقامة والاذان وحقارة الشيطان لكن هربه انما يكون من اذان شرعي
مجمع الشروط (م) عن ابي هريرة * (ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق السماء
فيقول الله فيقول من خلق الارض فيقول الله فيقول من خلق الله) في رواية البخاري
بدله من خلق ربك (فاذا وجد احدكم ذلك) أي في نفسه (فليقل) أي راداً على الشيطان
(آمنت بالله ورسوله) قال العلقمي زاد احمد فان ذلك يذهب عنه ولا يبي داود والنساء أي
فليقرأ قل هو الله أحد الى آخر السورة ثم يتفل عن يساره ثم ليستعد وفي رواية للبخاري
فليستعد بالله وليته أي عن الاسترسال معه في ذلك ويلجأ الى الله في دفعه ويعلم أنه
يريد افساد دينه وعقله بهذه الوسوسة فينبغي أن يجتهد في دفعها بالاستغفار وغيرها
وهذا بخلاف ما لو تعرض اليه أحد من البشر بذلك فانه يمكن قطعه بالحجة والبرهان لان
الا آدمي يقع منه الكلام بالسؤال والجواب والاحمال معه محصور وأما الشيطان فليس
لوسوسته انتهاء بل كل ألزم حجة زاخ الى غيرها الى أن يقضي بالامر الى الحيرة نعوذ بالله
من ذلك على أن قوله من خلق ربك تهافت ينقض آخره أوله لان الخالق مستحيل

أن يكون مخلوقا ثم لو كان السؤال متجهها لا ستلزم التسلسل وهو محال وقد اثبت العقل
 ان المحدثات مفتقرة الى محدث فلو كان هو مفتقرا الى محدث لكان من المحدثات (طب
 عن ابن عمرو بن العاص واسناده جيد) (ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلقك
 فيقول الله فيقول فمن خلق الله فاذا وجد احدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله) أي
 فليقل اخالف عدو الله المعاند وأومن بالله وبما جاء به رسوله (فان ذلك يذهب عنه)
 أي لان الشبهة منها ما يدفع بالبرهان ومنها ما يدفع بالاعراض عنها وهذا منها (ابن ابي
 الدنيا) أبو بكر في كتاب مكائد الشيطان (عن عائشة) ورجاله ثقات (ان الشيطان
 واضع خطمه) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة أي فمه واقفه (على قلب ابن آدم)
 أي حقيقة أو هو تصوير لكون الشيطان له قوة الاستيلاء على قلب الانسان الغافل
 عن ذكر الله وخص القلب لانه رئيس الاعضاء وعنه تصدر افعال الجوارح (فان ذكر
 الله خنس) بالخاء المعجمة وفتح النون أي انقبض وتأنر (وان نسي الله التقيم قلته)
 أي لاجل الوسوسة فبعد الشيطان من الانسان على قدر لزومه للذكر فان للذكر نورا
 يتقيه الشيطان كاتقاء احدنا النار ابن ابي الدنيا (ع هب) عن انس وهو حديث
 ضعيف (ان الشيطان) قال المناوي أي عدو الله ابليس كافي رواية مسلم وقال
 العلقمي في رواية ان عفر يتامن المجن تقلت على قال شيخ شيوخنا وهو ظاهر في
 ان المراد بالشيطان في هذه الرواية غير ابليس كبير الشياطين (عرض لي) أي ظهر وبرز
 قال المناوي في صورة هو كافي رواية وقال العلقمي ولمسلم جاء بشهاب من نار ليحمله في
 وجهي وللتساءي فصرعته فخنقته حتى وجدت برد لسانه على يدي وفهم ابن بطال
 وغيره منه انه كان حين عرض له غير متشكل بغير صورته الاصلية فتمالوا ان رؤية
 الشيطان على صورته التي خلق عليها خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم واما غيره من
 الناس فلا لقوله تعالى انه يراكم هو وقيده من حيث لا ترونهم وروى البيهقي في مناقب
 الشافعي باسناده عن الربيع قال سمعت الربيع بن سليمان يقول من زعم انه يرى الجن
 بطلت شهادته الا ان يكون نبيا (فشد على) بالشين المعجمة أي حمل (ليقطع الصلاة على
 فامكنني الله منه فذعته) بالذال المعجمة وتخفيف العين المهملة أي خنقته خنقا شديدا
 ودفعته دفعا عنيفا (ولقد هممت) أي أردت (ان اوثقه الى سارية) أي اربطه في عمود
 من عواميد المسجد (حتى تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح (فتظروا اليه) أي مربوطا به
 (قد كرت قول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) أي كنت أقدر
 على ربطه في السارية ولا يكن تركته رعاية لسليمان عليه السلام (فرده الله خاسئا)
 أي دفع الله ذلك الشيطان وطرده صاغرا مهينا (خ) عن ابي هريرة (ان الشيطان
 اذا سمع النداء بالصلاة) أي الاذان لها (ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بفتح الراء والمذ
 بلدة على نحو ستة وثلاثين ميلا من المدينة وذلك لئلا يسمع صوت المؤذن (م) عن

ابى هريرة * (ان الشيطان قد ايس) وفي رواية يثس (ان يعبد المصلون) (اي من
 ان يعبد المؤمنين وعبر عنهم بالمصلين لان الصلاة هي الفارقة بين الكفر والايان
 (ولكن في التحريش بينهم) متعلق بمقدراى يسعى بينهم في التحريش بالخصومات
 والشحناء والحروب والفتن ونحوها فهو لا يذاثم بالمرصاد فان لم يمكنه الدخول على
 الانسان من طريق الشر دخل عليه من جهة الخير كما اذا رزق الانسان قبول الخلق
 عليه وسماع قوله وكثرة طاعته فقد يجره الشيطان الى التصنع والرياء وهذه مزية
 عظيمة للاقدام (حمم ت) عن جابر بن عبد الله * (ان الشيطان حساس) بفتح الحاء
 المهملة والسين المهملة المشددة أى شديد الحس والادراك (محاس) بالتشديد أى
 يلحس بلسانه ما يتركه الا كل على يده من الطعام (فاحذروا على انفسكم) أى خافوه
 عليها فاغسلوا أيديكم بعد فراغ الاكل من أثر الطعام (من بات وشي يده ربح غمرا) بالغين
 المعجمة والميم المفتوحين أى زهومة اللحم (فاصابه شئ) للبراز فأصابه خبل وفي رواية
 فأصابه لم وهو المس من الجنون وفي رواية أخرى فأصابه وضع وهو البرص (فلا يلومن
 الا نفسه) أى فانا قد بيناه الامر (ت ك) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (ان
 الشيطان يجري من ابن آدم) أى فيه والمراد جنس أولاد آدم فيدخل فيه الرجال
 والنساء (يجري الدم) قال القاضي عياض هو على ظاهره وان الله تعالى جعل له قوة
 وقدره على الجري في باطن الانسان في مجاري دمه وقيل هو على الاستعارة لكثرة
 اغوائه ووسوسته فكأنه لا يفارق الانسان كما لا يفارقه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام
 لطيفة من البدن وتصل الوسوسة الى القلب وسببه كما في البخاري ان النبي صلى الله عليه
 وسلم أتته صفية بنت حيي فلما رجعت انطلق معها فمر به رجلان من الانصار فدعاها
 فقال انما هي صفية قال سبحان الله فذكره (حم ق د) عن انس (ق د) عن صفية
 بنت حيي أم المؤمنين * (ان الشيطان ليغرق منك يا عمر) أى ليفرويهرب اذا راك
 وذلك لما اعطيه من الهيبة والجلال فكان الشيطان كثيرا يخوف منه (حم ت ح ب)
 عن بريدة * (ان الصائم اذا اكل عنده) بالبناء للفعول أى نهرا بحضرته (لم تزل تصلى
 عليه الملائكة) أى تستغفرله (حتى يفرغ) أى الاكل (من طعامه) أى من اكل
 الطعام عنده لان حضور الطعام عنده يوجب شهوته للاكل فلما كف شهوته امتثالا
 لامر الشارع استغفرت له الملائكة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عمارة
 بنت كعب الانصارية فقالت اليه طعاما فقال كلى فقالت انى صائمة فذكره (حم
 ت ه ب) عن ام عمارة بضم العين المهملة بنت كعب الانصارية قال ت حسن صحيح
 * (ان الصالحين) أى القانتين بحقوق الله وحقوق العباد (يشدد عليهم) أى يحصل
 البلايا والمصائب وتعرض امور الدنيا لان أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل
 (وانه) أى الشأن (لا يصيب مؤمنا نكبة) أى مصيبة (من شوكة فسا فوقها) أى من

المصائب وفي نسخة فافوق ذلك (الاحطت عنه بها خطيئة) أي ذنب (ورفع بهاله
 درجة) أي منزلة عالية في الجنة وفي رواية أخرى وكتب له بها حسنة (حم حب لك هب
 عن عائشة وهو حديث صحيح) (ان الصبحة) بضم الصاد المهملة وسكون الموحدة أي
 النوم حتى تطلع الشمس (تمنع بعض الرزق) أي حصوله لما في حديث آخر ان ما بين
 طلوع العجرو طلوع الشمس ساعة تقسم فيها الارزاق وليس من حضر القسمة كمن غاب
 عنها فالمراد أنها تمنع حصول بعض الرزق حقيقة أو أنها تحقق البركة منه فكانه منع وفي
 رواية باسقاط بعض (حل) عن عثمان بن عفان واسناده ضعيف (ان الصبر) أي
 الكامل المحبوب (عند الصدمة الاولى) عند اداء المصيبة وشدة تأثرها وأما بعد فيهمون
 الامر شيئاً فشيئاً فيحصل له التسلي وأصل الصدم ضرب الشيء الصلب بمثلها فاستعير للمصيبة
 الواردة على القلب والتصبر حبس النفس على كراهية تتحملها أو لذيذ تفارقه وسببه عن
 ثابت البناني قال سمعت انس بن مالك يقول لامرأة من أهله تعرفين فلانة قالت نعم قال
 فان النبي صلى الله عليه وسلم مرتبها وهي تبكي عند قبر فقال اتق الله واصبري فقالت
 اليك غني أي تنح عني وابعد عني فانك خلوت من مصيبتى بكسر المعجمة وسكون اللام أي
 خال من همي ولا يي يعلى يا عبد الله انا الحوا الشكلا ولو كنت مصابا بالعدرتي قال انس
 فجاوزها النبي صلى الله عليه وسلم ومضى فمر بها الفضل بن العباس فقال ما قال لك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما عرفته قال انه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأخذها مثل الموت من شدة الكرب الذي اصابها لما عرفت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فبجأت على بابه فلم تجد عليه بوابا فتالت يا رسول الله ما عرفتك فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الصبر فذكره (حم ق ع) عن انس رضي الله تعالى عنه (ان
 الصخرة العظيمة) بسكون الخاء المعجمة وتفتح أي الحجر العظيم (لتلقى) بالبناء للمفعول (من
 شفير جهنم) بالشين المعجمة أي جانبها وحرفها وشفير كل شيء حرفه (فتهوى بها) أي فيها
 كما في نسخة (سبعين عاما) في نسخة خريفا وخريفا هو العام (ما تقضي الى قرارها) بضم
 المثناة الفوقية أي ما تصل الى قعرها قال المناوي اراد به وصف عمقها بأنه لا يكاد يتناهي
 فالسبعين للتكثير (ت) عن عتبة بضم العين المهملة فثناة فوقية ساكنة (ابن
 غزوان) بفتح العين المعجمة والزاى المازني (ان الصداق) بالضم أي وجع الرأس بعضه
 او كله وهو مرض الانبياء (والمليلة) بوزن عظيمة وهي حرارة الحى ووهجها وقيل هي الحى
 التي تكون في العظام (لا يزالان بالمؤمن) أي او احدهما (وان ذنوبه) جملة حالية (مثل
 احد) بضم تين جبل معروف أي عظمه كما وكيفا وهو كناية عن كثرة ذنوبه (فما يدعاه)
 أي يتركه (وعليه من ذنوبه مثقال حبة من خردل) أي بل يكفر الله بهما وبأحدهما
 عنه كل ذنب وهذا ان صبر واحتسب قال المناوي والمراد الصغائر على قياس ما مر (حم
 طب) عن ابي الدرداء وضعفه المنذرى وغيره (ان الصدق) أي الاخبار بما يطابق

الواقع (يهدي) بفتح أوله أي يوصل صاحبه (إلى البر) بكسر الموحدة أصله التوسع في فعل الخير وهو اسم جامع للخيرات كلها ويطلق على العمل الخالص الدائم (وان البر يهدي إلى الجنة) أي يوصل إليها قال تعالى إن البراري نعيم (وان الرجل) يعني الإنسان (ليصدق) أي يلزم الأخبار بالواقع (حتى يكتب عند الله صدقاً) أي فيكثر الصدق ويديم عليه حتى يستحق إطلاق اسم المبالغة عليه ويعرف بذلك في العالم العلوي وعند أهل الأرض (وان الكذب) أي الأخبار بخلاف الواقع (يهدي إلى العجور) أي يوصل إلى هتك ستر الديانة والميل إلى الفساد والانبعاث في المعاصي (وان العجور يهدي إلى النار) أي يوصل إلى ما يكون سبباً لدخولها والعجور اسم جامع للشر كله (وان الرجل) يعني الإنسان (ليكذب) أي يكثر الكذب (حتى يكتب عند الله كذاباً) بالتشديد قال في الفتح المراد بالكثابة الحكم عليه بذلك وإظهاره للمخلوقين من الملأ الأعلى والقضاء ذلك في قلوب أهل الأرض وفي الحديث حدث على قصد الصدق والاعتناء به فإنه إذا اعتنى به كثر منه فعرف به وعلى التحذير من الكذب والتساهل فإنه إذا تساهل فيه كثر منه فعرف به (ق) عن ابن مسعود * (ان الصدقة) أي فرضها ونقلها (لا تزيد المال) أي الذي تخرج منه (الا كثرة) أي بأن يبارك للمتصدق في ماله ويدفع عنه العوارض أو يضاعف الله له الثواب إلى اضعاف كثيرة (عد) عن ابن عمر ابن الخطاب واسناده ضعيف * (ان الصدقة على ذي قرابة) أي صاحب قرابة للمتصدق وان بعدت وان وجبت نفقته (يضعف) لفظ رواية الطبراني يضاعف (أجرها مرتين) لأنها صدقة وصلة ولكل منهما أجر يخصه (طب) عن أبي امامة وهو حديث ضعيف * (ان الصدقة لتطفئ غضب الرب) أي سخطه على من عصاه وأعرضه ومعاقبته له (وتدفع ميتة السوء) بكسر الميم وفتح السين بأن يموت مصرّاً على ذنب أو قانطاً من الرحمة أو بنحو هدم (ت حب) عن انس واسناده ضعيف * (ان الصدقة) أي المقرضة (لا تبغى) أي لا تمل (لا محمد) أي الحمد وآله وهم مؤمنون بأبي هاشم وبني المطلب ثم بين علة التحريم بقوله (انما هي أوساخ الناس) أي أدناسهم لأنها تطهير لأموالهم ونفوسهم كما قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها فهي كفسالة الأوساخ فلذلك حرمت عليهم وسببه كما يؤخذ من صحيح مسلم ان عبد المطلب والفضل بن العباس قد سألوا العمل على الصدقة بنصب عامل أي منهم فقال صلى الله عليه وسلم ان الصدقة فذكره (حمم) عن عبد المطلب بن ربيعة * (ان الصدقة لتطفئ أهلها) أي عن المتصدقين بها لوجه الله خالصاً (حر العجور) أي عذابها وكرها (وانما يستظل المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته) أي بأن تجسم وتجعل كالسحابة على رأسه تقيه حر الشمس حين تدن من الرأس (طب) عن عقبة بن عامر * (ان الصدقة يبتغى بها وجه الله تعالى) بالبناء للجهول أي يراد باعطائها ما يتقرب به إليه من سدّ خلة

مسكين او صلة رحم او غير ذلك (والهدية يبتغي بها وجه الرسول) اي النبي صلى الله عليه وسلم (وقضاء الحاجة) أي التي قدم الوعد لا جملها وسببه عن عبد الرحمن بن علقمة قال قدم وفد ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال ما هذه قالوا صدقة فذكره فقالوا بل هدية فقبلها (طب) عن عبد الرحمن بن علقمة * (ان الصدقة) أي المفروضة وهي الزكاة (لا تحل لنا) أي أهل البيت لانها اوساخ الناس فلا تناسب أهل المرتبة العلية (وان موالى القوم منهم) أي حكم عتقائهم حكمهم في حرمة الزكاة عليهم واحترامهم وكرامتهم وسببه عن أبي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لا بني رافع اصحبني كما تصيب منها فقال لا حتى آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله فانطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله فقال ان الصدقة فذكره وايد رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم (ت ن ك) عن ابي رافع مولى المصطفى قال احكامكم على شرطها وأقروه * (ان الصعيد) أي التراب (الطيب) أي الطاهر ولا بد أن يكون خالصا (طهور) بفتح الطاء المهملة أي مطهر (مالم تجد الماء ولو الى عشر حجج) أي سنين أي يباح لك ان تفعل التيمم مدة عدم وجدان الماء وان طال الزمن (فاذا وجدت الماء) أي مع عدم المانع من استعماله (فامسه بشرتك) بكسر الميم وتشديد السين أي أوصله اليها واستعمله في الوضوء والغسل وذاقاله لرجل كان يبعد عن الماء ومعه أهله فيجذب فلا يجدماء (حمدت) عن ابي ذر قال ت حسن صحيح * (ان الصفا) بالقصر أي الحجر الا ملس (الزال) بتشديد اللام الاولى مع فتح الزاي وكسرها يقال ارض مزلة أي تزل فيها الاقدام (الذي لا تثبت عليه اقدام العلماء الطمع) وهذا كناية عما يزلقهم ويمنعهم الثبات على الاستقامة فالعلماء احق المخلوق بترك الطمع وبالزهد في الدنيا لان المخلوق يتبعونهم ويقتدون بهم (ابن المبارك وابن قانع عن سهيل) بن حسان (مرسلا) وهو حديث ضعيف * (ان الصلاة والصيام) أي لفرض والنفل (والذكر) أي من تلاوة وتسييح وتكبير وتهليل وتحميد قال العلقمي كل ذلك في أيام الجهاد (يضاعف على النفقة في سبيل الله تعالى) أي يضاعف ثواب كل منها على ثواب النفقة في جهاد أعداء الله لا علاء كلمة الله (بسبعائة ضعف) قال المناوي أي الى سبعائة ضعف على حسب ما اقترن به من الاخلاص في النية والخشوع وغير ذلك (دك) عن معاذ بن انس وهو حديث صحيح * (ان الصلاة قربان المؤمن) قال المناوي أي يتقرب بها الى الله ليعود بها وصل ما انقطع وكشف ما انجب ولا يعارض عموم قوله هنا المؤمن قوله في حديث كل تقى لان مراده انها قربان للناس والكمال وهي للكمال اعظم لانه يتسع له فيها من مبادئ البرار ويشرق له من شوارق الانوار مالا يحصل لغيره ولذلك رؤى الجنيد في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وغابت تلك العبارات وفنيت تلك العلوم وبلت تلك الرسوم وما نفعنا الا

ركعات كنائز كعها عند السحر (عد) عن انس واسناده ضعيف * (ان الضاحك في الصلاة والمثلثة) أي فيها يمينه أو يسرة بعنقه (والمفقع اصابعه منزلة واحدة) أي حكما وجزاء فالثلثة مكروهة عند الشافعي ولا تبطل بها الصلاة أي مع القلة وقد غلبه الضحك (حم طبهق) عن معاذ بن انس باسناد ضعيف * (ان الطير) أي بجميع أنواعها (إذا أصبحت) أي دخلت في الصباح (سبح ربها) أي نزهته عن النقائص قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده (وسألته قوت يومها) أي طلبت منه تيسير حصول ما يقوم به من الاكل والشرب في ذلك اليوم فاذا كان هذا شأن الطير فالأدعى أولى بذلك (خط) عن علي * واسناده ضعيف * (ان الظلم ظلمات يوم القيامة) أي حقيقة بحيث لا يمتدى صاحبه بسبب ظلمه في الدنيا الى المشي أو مجازا عما يناله فيها من الكرب والشدة قال العلقمي قال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بغير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها لانه لا يقع غالبا الا بالضعيف الذي لا يقدر على الانتصار وانما ينشأ الظلم من ظلمة القلب لانه لو استنار بنور الهدى لا اعتبر فاذا سعي المتقون بنورهم الذي حصل لهم بسبب التقوى التقت ظلمات الظلم حيث لا يغني عنه ظلمه شيئا (ق) عن عمر بن عمر بن الخطاب * (ان العار) أي ما يتعير به الانسان من القبايح التي فعلها في الدنيا كغادر ينصب له لواء غدو عند استه والغال من الغنمة نحو بقرة يأتي وهو حامل لها وغير ذلك مما هو أعظم (ليلزم المرء يوم القيامة حتى يقول يا رب لا رسالك بي الى النار يسر علي مما لقي) أي من القضيحة والخزي (وانه ليعلم ما فيها من شدة العذاب) لكنه يرى ان ما هو فيه أشد (ك) عن جابر قال المناوي صحبه المحاكم ورد عليه بأنه ضعيف * (ان العبد) أي الانسان (ليتكلم) قال العلقمي كذا لاكثر وفي رواية أبي ذر يتكلم بحذف اللام (بالكلمة) أي الكلام المشتمل على ما يعم الخير والشر سواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة (من رضوان الله) حال من الكلمة أي من كلام فيه رضى الله كشغاعة ودفع مظلمة (لا يلقى) بضم المثناة التحتية وسكون اللام وكسر القاف (لها بالا) أي لا يتأملها ولا يعتد بها وفي لفظ رواه أصحاب السنن ان احداكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه الى يوم القيامة وقال في السخط مثل ذلك (يرفعه الله بها درجات) مستأنف جواب عن كلام مقدركانه قيل ماذا يستحق المتكلم بها (وان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله) أي مما يوجب عقابه (لا يلقى لها بالا) بضبط ما قبله (يهوى بها في جهنم) بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو أي ينزل فيها ساقطا قال تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم (حمخ) عن أبي هريرة * (ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها) قال المناوي بمثناة تحتية مضمومة فمثناة فوقية مفتوحة فموحدة تحتية مشددة مكسورة فنون كذا ضبطه الزمخشري قال وتبين دقق النظر من التبانة

وهي الفطنة والمراد التعمق والانعماض في الجدل انتهى لكن الذي في أصول كثيرة من
 الصحيحين ما يتبين (يزل بهما النار) بفتح أوله وكسر الزاي أي يسقط فيها (أبعد ما بين
 المشرق والمغرب) يعنى أبعد من المسافة بينهما والقصد المبحث على قلة الكلام وتأمل
 ما يراد النطق به (حمق) عن أبي هريرة (أن العقد إذا قام يصلى أتى) بالبناء للفعل أي
 جاءه الملك (بذنوبه كلها) قال المناوي فيه شمول للكبائر (فوضعت على رأسه
 وعاتقيه) تشبیه عاتق وهو ما بين المنكب والعنق (فكلما ركع أو سجد نساقطت عنه)
 حتى لا يبقى عليه ذنب وهذا في صلاة متوفرة الشروط والأركان والخشوع وجميع
 الآداب كما يؤذن به لفظ العبد والقيام (طب حل حق) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث ضعيف (أن العبد) أي الرقيق (كرا كان أو أنثى) (إذا نصح لسيده) أي قام
 بمصالحه وامتنع من أمره وتجنب نهيه وأصلح خلله واللام زائدة للبالغة (وأحسن عبادة
 ربه) أي بأن أقامها بشروطها وواجباتها وكذا مندوباتها التي لا تقوت حق سيده
 (كان له أجره مرتين) أي لقيامه بالحقين وانكساره بالرق مالك (حمق د) عن
 ابن عمر بن الخطاب (أن العبد) أي الإنسان (ليذنوب الذنب فيدخل به الجنة) أي
 بسبب (يكون نصب عينيه ثابا فارا حتى يدخل به الجنة) بيان لسبب الدخول لأنه كلما
 ذكره حصل له النجاء والمخل من ربه فيحمله ذلك على التوبة والاستغفار بتضرع
 وانكسار (ابن المبارك) (في الزهد) عن الحسن البصري (رسلا) (أن العبد إذا
 كان همه الآخرة) المهم العزم أي ما يقربه إليها (كف الله تعالى عليه ضيعته) أي
 يجمع الله تعالى عليه معيشته ويضمها إليه والضبيعة ما يكون منه معاش الرجل
 كالصناعة والتجارة والزراعة (وجعل غناه في قلبه) أي أسكنه فيه (فلا يصح
 الاغنيا ولا يمسى الا غنيا) أي بالله لأن من جعل غناه في قلبه صارت همته الآخرة
 (وإذا كان همه الدنيا أفشى الله سبحانه عليه ضيعته) أي كثر عليه معاشه ليشغله
 عن الآخرة (وجعل فقره بين عينيه فلا يمسى الا فقيرا ولا يصبح الا فقيرا) لأن حاجة
 الراغب فيها لا تنقضى ومن كانت الدنيا نصب عينيه صار الفقير بين عينيه والصباح
 والمساء كناية عن الدوام والاستمرار (حم) في كتاب (الزهد عن الحسن) البصري
 (رسلا) (أن العبد إذا صلى) أي فرضا أو نفلا (في العلانية) أي حيث يراه الناس
 فأحسن الصلاة بأن أتى بما يطلب فيها ولم يراء بها (وصلى في السر) أي حيث
 لا يراه أحد (فأحسن) الصلاة بأن أتى بآركانها وشروطها ومستحباتها من خشوع أو
 نحوه وكان واقفا عند حدود الله ممتثلا وأمره مجتنبيا لما هيء (قال الله تعالى هذا عبدى
 حقا) مصدق كد أي يثني عليه بذلك وينشر ثناءه بين الملائكة فيحبونه ثم تقع
 محبته في قلوب أهل الأرض فهذا هو العبد الذي يوصف بأنه قائم على قدم الطاعة فهو
 العبد حقا (ه) عن أبي هريرة (أن العبد ليؤجر في نفقة كلها) أي فيما ينفقه على نفسه

ومحمونه ونحو ذلك (الافى البناء) قال العلقمى هو محمول على البناء الذى لا يحتاج اليه
أوعلى المزخرف ونحوه أما بيت يكنه من الحر والبرد والمطر والسارق أوعلى جهة قرية
كالرباط والمسجد ونحو ذلك فهو مطلوب مرغى فيه (ه) عن خباب بن الارت بمثناة
فوقية (ان العبد ليتصدق بالكسرة) أى من الخبز ابتغاء وجه الله (تربو) أى تزيد
(عند الله حتى تكون مثل أحد) بضمين جبل معروف قال المناوى والمراد كثرة
ثوابها لأنها تكون كالجبل حقيقة انتهى ومقصود الحديث المحدث على الصدقة ولو بالشئ
اليسير (طب) عن أبى برزة وهو حديث ضعيف (ان العبد) أى الانسان (إذا لعن
شياً) آدمياً أو غيره من بهيمة وطيرو وحش ورغوث وغير ذلك (صعدت) بفتح الصاد
وكسر العين المهملتين (اللجنة الى السماء) لتدخلها (فتغلق أبواب السماء دونها)
لان أبوابها لا تفتح الا للعمل الصالح قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب (ثم تهبط الى
الارض فتغلق أبوابها دونها) أى تنزل اللعنة الى الارض لتصل الى سجين فتغلق
أبواب الارض دونها أى تمنع من النزول (ثم تأخذ عينا وشمالا) أى تتخير لا تدرى
اين تذهب (فاذا لم تجد مساعداً) أى مسلكاً وسبيلاً تنتهى منه الى مكان تستقر فيه
(رجعت الى الذى لعن) بالبناء للمفعول (فان كان لذلك أهلاً) أى يستحقها وقعت
عليه فكان مطروداً مبعوداً (والا) بأن لم يكن لها أهلاً (رجعت الى قائلها) باذن
ربها لان اللعن حكم بإبعاد الملعون عن رحمة الله وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله
ويطلع عليه رسوله ان شاء ولان من طرد عن رحمة الله من هو من أهلها فهو بالطرود
أحق والدليل على انها لا ترجع الا باذن الله ما رواه الامام أحمد بسند جيد عن ابن
مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعنة اذا وجهت الى من
وجهت اليه فان أصابت عليه سبيلاً أو وجدت فيه مسلكاً أى وقعت عليه
والا قالت يارب وجهت الى فلان فلم أجده فيه مسلكاً ولم أجده عليه سبيلاً فيقال
ارجعى من حيث جئت يعنى الى قائلها (د) عن أبى الدرداء واسناده جيد (ان
العبد اذا أخطأ خطيئة) أى أذنب ذنباً كما فى رواية (نكتت) بضم النون وكسر
الكاف ومثناة فوقية (فى قلبه نكتة سوداء) أى أثر قليل كالنقطة فى صقيل كالمرآة
والسيف ونحوهما (فان هوزع) أى اقلع عن ذلك الذنب وتركه (واستغفرو تاب)
أى توبة نصوحاً بشرطها (صقل قلبه) بالبناء للمفعول أى محال الله تلك النكتة
عن قلبه فينجلى (وان عاد) الى ما اقترفه (زيد فيها) نكتة أخرى وهكذا (حتى تعالو على
قلبه) أى تغطيه وتغمره وتسترسأثره ويصير كله ظلمة فلا يعى خيراً ولا يبصر رشداً
ولا يثبت فيه صلاح (وهو) أى ما يعالو على القلب من الظلمة (الان) قال المناوى أى
الطبع وقال العلقمى هو شئ يعالو على القلب كالغشاء الرقيق حتى يسود ويظلم (الذى
ذكر الله) أى فى كتابه بقوله (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى غلب

واستولى عليها ما اكتسبوه من الذنوب حتى صارت سوداء مظلمة وغالب اسوداد
 القلب من اكل الحرام فان اكل الحلال ينور القلب ويصلحه وأكل الحرام يفسده
 ويقسيه ويظلمه (حمّ تنه حب كذب) عن أبي هريرة واسأله صحبة * (ان
 العبد) أي المؤمن (ليعمل الذنب فاذا ذكره أجزه) أي حصل له الحزن فأسف وندم على
 ما وقع (واذا نظر الله اليه قد أجزه) أي نظر اليه كائنًا على هذه الحالة (غفر له
 ما صنع) من الذنب (قل ان يأخذ في كفارة بلا صلاة ولا صيام) يحتمل ان
 المراد ان التوبة تكفر الذنوب من غير توقف على صلاة أو صيام أو استغفار قال المناوي
 قال ابن مسعود وراجع من اغفل ممن خاف ذنوبه واستحقر عمله (حل) وابن
 عساکر عن أبي هريرة * (ان العبد) أي الانسان (اذا وضع في قبره وتولى عنه
 أصحابه) أن المشيعون له زاد مسلم اذا نصر فوا (حتى انه) بكسر الهمزة لیسمع قرع نعالهم
 قال المناوي أي صوتها عند الدوس لو كان حيا فانه قبل ان يقع هذه الملك لا حس فيه
 (انه ملكان) بفتح اللام زاد ابن حبان اسودان ازيدقان ويقال لاحدهما المنكر والاخر
 النكير وفي رواية لابن حبان يقال لهما منكر وذكير وسميا بذلك لان خلقتهما لا يشبه
 خلق آدمي ولا غيره زاد الطبراني في الاوسط أعينهما مثل قدور النحاس وأنبايهما مثل
 صياصي البقر وأصواتهما مثل الرعد ونحوه لعبد الرزاق في مرسل عمرو بن دينار وزاد
 يحفران الارض بأنبايهما ويطان في اشعارهما معهما مرزبة لواجتمع عليهما اهل منى لم يقلوها
 (فيقعدانه) قال المناوي حقيقة بان يوسع المحدث حتى يقعد فيه او مجازا عن الايقاظ
 والتنبية باعادة الروح اليه (فيقولان له) أي يقول احدهما مع حضور الاخر (ما كنت
 تقول في هذا الرجل) أي الحاضر ذهنا (لحمدا) أي في محمد عبر به لا بنحو هذا النبي امتحانا
 للاستئول لئلا يتلقن منه (فاما المؤمن) أي الذي ختم له بالايمن (فيقول) أي بعزم وجرم
 بلا توقف (أشهد أنه عبد الله ورسوله) الى كافة الثقلين (فيقال) قال المناوي أي فيقول
 له الملكان أو غيرهما (أنظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما
 جميعا) قال العلقمي في رواية أبي داود فيقال له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عز وجل
 عصمك ورجلك فأبدلك الله به بيتا في الجنة (ويفسح له في قبره) أي يوسع له فيه
 (سبعون ذراعا) قال العلقمي زاد ابن حبان في سبعين وقال المناوي أي توسعة عظيمة
 جدا فالسبعين للتكثير لا لتحديد (ويلا) بالبناء للمفعول (عليه خضرا) بفتح الخاء
 وكسر الضاد المعجمة بن أي ريحانا ونحوه (الي يوم يبعثون) أي يستمر ذلك الى يوم بعث
 الموتى من قبورهم (وأما الكافر) أي المعلن بكفره (أو المنافق) قال المناوي شك من
 الراوي أو بمعنى الوافق والمنافق هو الذي اظهر الاسلام واخفى الكفر (فيقال له ما كنت
 تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت افول ما يقول الناس فيقال له) أي يقول له
 الملكان أو غيرهما (لا دريت) بفتح الدال (ولا تليت) بمثناة مفتوحة بعدها لام مفتوحة

وتحتانية ساكنة من الدراية والتلاوة اى لا فهمت ولا قرأت القرآن والمعنى لا دريت
ولا اتبع من يدري (ثم يضرب) بالبناء للمفعول اى يضربه المملكان الفتانان (بمطراق
من حديد) اى مرزبة متخذة منه وتقدم انه لو اجتمع عليها اهل منى لم يقاتلوا (ضربة بين
اذنيه فيصبح صيحة يسمعها من يليه) اى من جميع الجهات (غير الثقلين) اى يسمعها خلق
الله كلهم ما عدا الجن والانس فانها لا يسمعونها لانها لو سمعها لا عرضا عن المعاش والدفن
(ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه) اى من شدة التضيق وفى الحديث اثبات
سؤال القبر وانه واقع على كل احد الا من استثنى قال العلقمى والذين لا يسألون جماعة
الاول الشهيد الثانى المزابط الثالث المطعون وكذا من مات فى زمن الطاعون بغير
طعن اذا كان صابرا تحت سبب الرابع الاطفال لان السؤال يختص بمن يكون مكلفا الخامس
الميت يوم الجمعة اوليلتها السادس القارى كل ليلة تبارك الذى بيده الملك وبعضهم
يضم اليها السجدة السابع من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله أحد وقال الزيادة
السؤال فى القبر عام لكل مكلف ولو شهيدا الا شهيدا المعركة ويجل القول بعدم سؤال
الشهداء ونحوهم ممن ورد الخبر بانهم لا يسألون على عدم الفتنة فى القبر والقبر جرى
على الغالب فلا فرق بين المقبور وغيره فيشمل العريق والحريق وان سحق وذرى فى
الريح ومن اكلته السباع والسؤال من خصائص هذه الامة على الارح وقال ابن القيم
الذى يظهر ان كل نبي مع امته كذلك فتعذب كفارهم فى قبورهم بعد سؤالهم واقامة
الحجة عليهم اى فلا يكون من خصائصها وقد علمت ان الرابع ما تقدم وسيبه ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل نخلابنى النجار فسمع صوتا فغزع فقال من اصحاب هذه القبور
فقالوا يا رسول الله ناس ماتوا فى الجاهلية فقال نعوذ بالله من عذاب القبر ومن فتنة
الرجال قالوا وما ذاك يا رسول الله قال ان العبد فذ كره (حم دقن) عن انس بن مالك
(ان العبد) اى الانسان المؤمن ذا البصيرة (اخذ عن الله ادا با حسنا اذا وسع عليه
وسع) اى ينبغى له اذا وسع الله عليه رزقه أن يوسع على نفسه وعلى عياله (واذا امتسك
عليه امتسك) اى واذا ضيق الله عليه رزقه ينبغى له أن ينفق بقدر ما رزقه الله من غير
خبر ولا قلق ويعلم ان مشيئة الله فى بسط الرزق وضيقه محكمة ومصلحة (حل) عن ابن
عمر بن الخطاب واسناده ضعيف (ان العجب) بضم فسكون وهو نظر الانسان الى
نفسه بعين الاستحسان والى غيره بعين الاحتقار (ليحبط) بلام التوكيد وضم المشناة
التحتية (عمل سبعين سنة) اى يفسد عمل مدة طويلة جدا بمعنى انه لا ثواب له فى عمله
فالسبعين للتكثير لا التحديد (فر) عن الحسين بن على وهو حديث ضعيف *
(ان العرافة حق) اى عملها حق ليس بباطل لان فيها مصلحة للناس ورفقا بهم فى
احوالهم وامورهم لكثرة احتياجهم اليه والعرافة تدبير امور القوم والقيام بسياساتهم
(ولا بد للناس من العرفا) اى ليتعرف الاعظم من العرفاء حال الناس (ولكن العرفاء

في النار) أي عاملون بما يصيرهم اليها وهذا قاله تحذير من التعرض للرياسة والمحرص
 عليها لما في ذلك من الفتنة وأنه إذا لم يعم بحققها اثم واستحق العقوبة العاجلة والاجلة
 (د) عن رجل من الصحابة وهو حديث ضعيف * (ان العرق) بالتحريك وهو رشح
 البدن (يوم القيامة) أي في الموقف (ليذهب في الارض سبعين باعا) أي ينزل فيها
 لكثرة نزول كثير اجدا (وانه ليلبغ الى افواه الناس) أي يصل اليها فيصير كاللجام
 (او الى آذانهم) أي بأن يغطي الافواه ويعلو على ذلك لان الاذن اعلى من القم فيكون
 الناس على قدر أعمالهم في العرق كما في رواية فمنهم من يلجمه ومنهم من يزيد على ذلك
 قال النووي قال القاضي يحتمل ان المراد عرق نفسه وغيره ويحتمل عرق نفسه خاصة
 وسبب كثرة العرق تراكم الالهوال ودنو الشمس من الرأس (م) عن ابي هريرة * (ان
 العين) أي عين العائن من انس أو جن (لتولع بالرجل) أي السكامل في الرجولية فالمرأة
 ومن في سن الطغولية أولى (بأذن الله تعالى) أي بأرادته وقدرته (حتى يصعد حالقا) أي
 جبلا عاليا (ثم يتردى منه) أي يسقط لان العائن اذا تكيفت نفسه بكيفية رديئة
 انبعثت من عينه قوة سمية تتصل بالمعيون فيحصل له من الضرر كمن سقط من فوق
 جبل عال (حمع) عن ابي ذر. باسناد رجاله ثقات * (ان الغادر) أي الخائن لانسان
 عاهده أو آمنه (ينصب له لواء يوم القيامة) أي علم خلقه تشهيرا له بالغدر وتفضيحا على
 رؤس الا شهداء وفي رواية يرفع بدل ينصب وهما بمعنى لان الغرض اظهار ذلك قال ابن ابي
 جرة ظاهر الحديث ان لكل غدرة لواء فعلى هذا يكون للشخص الواحد عدة ألوية بعدد
 غدراته (فيقال) أي ينادى عليه يومئذ (الا) بالتخفيف حرف تنبيه (هذه غدرة فلان
 ابن فلان) أي هذه الهيئة الحاصلة له مجازاة غدرة والحكمة في نصب اللواء ان العقوبة
 غالباً بضد الذنب فكما كان الغدر من الامور الخفية ناسب ان تكون عقوبته بالشهرة
 ونصب اللواء اشهر الاشياء عند العرب مالك (ق دت) عن ابن عمر * (ان الغسل يوم
 الجمعة) أي بنيتها لاجلها (ليس بالخطايا) بفتح المشناة التحتية وضم السين المهملة أي
 يخرج ذنوب المعتسل لها (من اصول الشعر استلالا) أي يخرجها من منابتها خروجا
 واكد بالمصدر إشارة الى انه يستأصلها (طب) عن ابي امامة باسناد صحيح * (ان
 الغضب من الشيطان) أي هو المحرك له الباعث عليه بالقاء الوسوسة في قلب آدمي
 ليغريه (وان الشيطان) أي ابليس (خلق من النار) بالبناء للفعول أي خلقه الله من
 النار لانه من الجان الذين قال الله فيهم وخلق الجان من نار وكانوا ساكنين
 الارض قبل آدم عليه السلام وكان ابليس اعبدتهم فلما عصى الله تعالى بترك السجود
 لا آدم جعله الله شيطانا (وانما تطفئ النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ) أي وضوءه
 للصلاة وان كان على وضوء وروى في غير هذا الحديث الا مر بالاغتسال مكان
 الوضوء فيحمل الامر بالاغتسال على الحالة الشديدة التي يكون الغضب فيها اقوى

واغلب من المحالة التي أمر فيها بالوضوء (حمد) عن عطية السعدي (أن القنينة) قال
 المناوي أي البدع والضلالات والفرقة الزائغة (تجني عفتنفس العباد نسفا) أي تنهواكم
 وتبيدهم واستعمال النسف في ذلك مجاز (وينجو العالم منها بعلمه) أي العالم بالعلم الشرعي
 العامل به ينجو من تلك الفتنة لعرفته الطريق إلى توقي الشبهات وتجنب الهوى والبدع
 (حل) عن أبي هريرة واسناده ضعيف (أن الفحش) بالضم هو ما قبح فعله شرعا
 (والفحش) أي تكلف اتخاذ الفحش (ليس من الإسلام في شيء) أي فاعل كل منها ليس
 من أكمل أهل الإيمان (وإن أحسن الناس إسلاما أحسنهم خلقا) بضمين أي من اتصف
 بحسن الخلق فهو من أكمل الناس إيمانا لأن حسن الخلق شعار الدين (حمع طب) عن
 جابر بن سمرة واسناده صحيح (أن الفخذ عورة) أي من العورة سواء كان من ذكر أو أنثى
 من حر أو قرن فيجب ستر ما بين السرة والركبة في حق الذكر والامة في الصلاة وأما المحرمة
 فيجب عليها ستر جميع بدنهما عدا الوجه والكفين في الصلاة ومطلقا خارجها وكذا
 الامة والرجل عورة كل منهما جميع بدنه بالنسبة للجانبة في حق الانثى والاجنبات في
 حق الذكر وأما في الخلوة فعورة الانثى ولو أمة ما بين السرة والركبة وعورة الذكر السوءتان
 (ك) عن جرهد بفتح الجيم والراء والماء بعدهما ساكنة وهذا قاله وقد ابصر فتحذرهد
مكشوفة وهو حديث صحيح (أن القاضي العدل) أي الذي يحكم بالحق (ليجاء به يوم
 القيامة) أي للحساب (فيلقى من شدة الحساب ما) أي امرأ عظيما (يتمنى أن لا يكون
 قضى بين اثنين في ثمرة قط) أي فيما مضى من عمره فهي طرف لما مضى من الزمان وفيها
 لغات أشهرها فتح التماف وضم الطاء المشددة وإذا كان هذا في القاضي العدل وفي الشيء
 اليسير فما بالك بغير العدل والشيء الكثير وكون قط طرفا هو ما في كثير من النسخ
 وظاهر ما في النسخة التي شرح عليها المناوي أنها من لدارقطني فإن فيها قط والشيرازي
 بواو والعطف (الشيرازي في القباب عن عائشة) واسناده ضعيف (أن القبر اول
 منازل الآخرة فإن نجا منه) أي نجا الميت من عذابه (فما بعده) أي من أهوال المحشر
 والنشر وغيرها (أيسر منه) أي أهون (وإن لم ينج منه) أي من عذابه (فما بعده أشد
 منه) فما يحصل للميت في القبر عنوان ما سيصير إليه (ت ك) عن عثمان بن عفان قال
 العلقمي والحديث قال في الكبير رواه الترمذي وقال حسن غريب وقال الدميري
 رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد (أن القلوب) أي قلوب بني آدم (بين أصبعين من
 أصابع الله يقلبها) أي يصرفها إلى ما يريد بالعبد وهذا الحديث من جملة ما تنزه السلف
 عن تأويله كاحاديث السمع والبصر واليد من غير تشبيه بل نعتقدها صفات الله تعالى
 لا كيفية لها ونقول الله أعلم بما راد رسوله بذلك (حم ت ك) عن انس بن مالك ورجاله
 رجال الصحيح (أن الكافر ليس له سانه) بالبناء للفاعل أي يحتره (يوم القيامة وراه
 الفرسخ والفرسخين يتوطأه الناس) أي أهل الموقف فيكون ذلك من العذاب قبل

دخوله النار والقرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف خطوة (حمت) عن ابن عمر
ابن الخطاب واسناده ضعيف * (ان الكافر لعظم) بفتح المثناة التحتية وضم المعجمة أى
تكبر جثته جدًا (حتى ان ضرسه لا عظم من احد) حتى يصير كل ضرس من اضراسه
اعظم من جبل أحد (وفضيلة جسده على ضرسه كفضيلة جسد أحدكم على ضرسه)
أى نسبة جسد الكافر على ضرسه كنسبة زيادة جسد أحدكم على ضرسه وامر
الاخرة وراء طور العقل فنؤمن بذلك ولا نبحت عنه (ه) عن ابى سعيد الخدرى * (ان
التي تورث المال غير أهله عليها نصف عذاب الامة) يعنى ان المرأة اذا أتت بولد من زنا
ونسبته الى زوجها يلحق به ويرثه عليها عذاب عظيم لا يوصف قدره فليس المراد
النصف حقيقة (عب) عن ثوبان مولى المصطفى * (ان الذى انزل الداء) أى المرض
وهو الله سبحانه وتعالى (انزل الشفاء) أى ما يستشفى به من الادوية فيندب التداوى
لانه ما من داء الا وله دواء فان تركه تركه الله فهو فضيلة ولكن التداوى مع
التوكل أفضل (ك) عن ابى هريرة * (ان الذى يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق
بين اثنين) يحتمل ان المراد يفرق بالجلوس بينهما بعد خروج الامام أى من مكانه ليصعد
المنبر الخطبة (كالحجار قصبه) بضم القاف وسكون الصاد المهملة أى امعاءه أى مصارينه
(فى النار) أى له فى الآخرة عذاب شديد مثل عذاب من يجر امعاءه فى النار بمعنى انه
يستحق ذلك قال المناوى فيحرم تخطى الرقاب والتفريق انتهى واعتمد الرملى فى تخطى
الرقاب انه مكروه ووافقه الطيب الشريدى فقال يكره تخطى الرقاب الا لامام او رجل
صالح يتبرك به ولا يتأذى الناس بتخطيه والحق بعضهم بالرجل العظيم ولو فى الدنيا قال
لان الناس يتسائحون بتخطيه ولا يتأذون به او واجد فرجة لا يصيها الا بتخطى واحد
أو اثنين أو أكثر ولم يرج سدها فلا يكره له وان وجد غيرها لتقصير القوم باخلاصها
لكن يستحسن له ان وجد غيرها ان لا يتخطى فان رجا سدها كان رجا ان يتقدم احد اليها
اذا اقيمت الصلاة كره (حم طب ك) عن الارقم * (ان الذى يأكل او يشرب فى آنية
الذهب والفضة انما يجرجر) بضم المثناة التحتية وفتح الجيم الاولى وسكون الراء بعدها
جيم مكسورة أى يرد داوى صب (فى بطنه نار جهنم) بنصب نار على انه مفعول به
والفاعل ضمير الشارب والجرجرة بمعنى الصب وجاء الرفع على انه فاعل والجرجرة
تصوت فى البطن أى تصوت فى بطنه نار جهنم وفى الحديث تحريم الاكل والشرب فى
آنية الذهب والفضة على كل مكاف رجلا كان او امرأة ويلحق بهما ما فى عناهما مثل
التطيب والاكتحال وساثر وجوه الاستجمالات وكما يحرم استعمال ما ذكر يحرم اتخاذه
بدون استعمال (م) عن ام سلمة زاد (طب) الا ان يتوب أى توبة صحيحة عن استعماله
فلا يعذب العذاب المذكور * (ان الذى ليس فى جوفه) أى فى قلبه (شئ من القرآن)
يحتمل ان المراد عدم العمل به فجدوف الانسان الى عمالاه بدنه من التصديق والاعتقاد

الحق كالبيت المحرب (حم ت ك) عن ابن عباس قال المناوي وصححه المترمذي
والحاكم وورده عليهما * (ان الدين يصنعون هذه الصور) أي التماثيل ذات الأرواح
(يعذبون يوم القيامة) أي في نار جهنم (فيقال لهم احيوا ما خلقتم) هذا أمر تهيجز أي
اجعلوا ما صورتم حيا ذا روح وهم لا يقدرّون على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبهم
واستشكال بأن دوام التعذيب انما يكون للكفار وهؤلاء قد يكونون مسلمين وأجيب
بأن المراد الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون ابلغ في الارتداع وظاهره غير مراد
وهذا في حق غير المستحل اما من فعله مستحلا فلا اشكال فيه لانه كافر مخلد (ق ن)
عن ابن عمر بن الخطاب * (ان الماء طهور) أي مطهر (لا ينجسه شيء) أي مما اتصل به
من النجاسة ومحلّه اذا كان قلّتين فأكثروا لم يتغير وسببه عن أبي سعيد الخدري قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول له انه يستقي لك من بئر بضاعة بضم
الباء وكسر هاء بئر معروف بالمدينة وهي يلقى فيها يوم الكلاب والمحيض بكسر الحاء
المهملة لذوق المنة التحتية أي خرق المحيض وفي رواية المحائض أي الخرق التي يمسح بها
دم المحيض وعذر الناس بفتح العين المهملة وكسر الذا المجمة جمع عذرة وهي الغائط
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء فذكره (حم ش قط هق) عن أبي سعيد
الخدري قال المناوي وحسنه الترمذي وصححه أحمد فبقى ثبوته ممنوعا * (ان الماء
لا ينجسه شيء) أي شيء نجس وقع فيه اذا كان قلّتين فأكثروا (الاما) أي نجس (غلب
على ريحه وطعمه ولونه) أي فاذا تغير أحد هذه الاوصاف الثلاثة فهو نجس (ه) عن أبي
امامة) وهو حديث ضعيف * (ان الماء لا ينجس) بضم المثناة التحتية وكسر النون ويجوز
فتحها مع ضم النون قال النووي والاول أفصح وأشهر أي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو
المنع من استعماله باغتسال الغير منه وهذا قاله لميمونة لما اغتسلت من جفنة أي قصعة
كفا في رواية فجاء صلى الله عليه وسلم أي ليغتسل منها أو ليتوضأ فقالت اني كنت جنباً
توهما منها ان الماء صار مستعملاً وفي أبي داود نهى أن يتوضأ الرجل بفضل وضوء
المرأة قال الخطابي وجه الجمع بين الحديثين ان ثبت هذا ان النهي انما وقع عن التطهير
بفضل ما تستعمله المرأة من الماء وهو ما سأل أو فضل عن اعضائها عند التطهير به دون
الفضل الذي يستقر في الاناء ومن الناس من يجعل النهي في ذلك على الاستحباب دون
الايجاب وكان ابن عمر يذهب الى أن النهي انما هو اذا كانت جنباً أو حائضاً فاذا كانت
طاهرة فلا بأس به (د ت ه ح ك هق) عن ابن عباس باسناد صحيحة * (ان المؤمن
ليدرك بحسن الخلق) قال عبد الله بن المبارك هو بسط الوجه وبذل المعروف وكف
الاذى (درجه القائم الصائم) قال العلقمي اعلى درجات الليل القيام في التهجّد واعلى
درجات النهار الصيام في شدة الهواجر وصاحب الخلق الحسن يدرك ذلك بسبب حسن
خلقه (ه ح ب) عن عائشة * (ان المؤمن تخرج نفسه من بين جنبيه) أي تنزع روحه

من جسده بنغاية الالم ونهاية الشدة (وهو محمد الله تعالى) رضاء بما قضاه ومحبة في لقائه
 (هب) عن ابن عباس * (ان المؤمن يضرب وجهه بالبلاء كما يضرب وجه البعير)
 قال المناوي مجاز عن كثرة ايراد انواع المصائب وضروب الفتن والمحن عليه لكرامته
 على ربه لما في الابتلاء من تجميع الذنوب ورفع الدرجات (خط) عن ابن عباس واسناده
 ضعيف * (ان المؤمن ينضى شيطانه) بمثناة تحتية مضمومة ونون ساكنة وضاد معجمة
 مكسورة أى يجعله منضوا أى مهزولا سقيما لكثرة اذلاله له وجعله أسيرا تحت قهره
 بملازمته ذكر الله تعالى واتباع ما أمر به واجتناب ما نهى عنه لان من أعز سلطان الله
 أعز سلطانه وسلطه على عدوه وصيره تحت حكمه (كما ينطى احدكم بعيره في السفر) قال
 في النهاية النضو الدابة التي اهزلتها الاسفار واذهبت لحمها (جم) والحكيم الترمذي
 (وابن ابى الدنيا) ابوبكر (في) كتاب (مكابد الشيطان عن ابى هريرة وهو حديث
 ضعيف * (ان المؤمن اذا اصابه السقم) بضم فسكون وبفتحتين أى المرض وفي نسخة
 سقم (ثم اعفاه الله منه) أى بأن لم يكن ذلك مرض موته وفي رواية ثم اعفى بالبناء للمفعول
 (كان) أى مرضه (كفارة لما مضى) من ذنوبه (وموطة له فيما يستقبل) قال المناوي
 لانه لما مرض عقل ان سبب مرضه ارتكابه الذنوب فتب منها فكان كفارة لها (وان
 المنافق اذا مرض ثم اعفى) بالبناء للمفعول أى عافاه الله من مرضه (كان كالبعير عقله
 اهله) أى أصحابه (ثم ارسلوه) أى اطلقوه من عقله (فلم يدروا عقاوه) أى لاى شئ فعلوا
 به ذلك (ولم يدروا ارسلوه) أى فهو لا يتذكر الموت ولا يتعظ بما حصل له ولا يستيقظ من
 غفلته قال المناوي لان قلبه مشغول بحب الدنيا ومشغول ببلذاتها وشهواتها ولا ينجع
 فيه سبب الموت ولا يذكر حسرة القوت انتهى فيحتمل ان المراد بالنفاق النفاق القبيح
 ويحتمل ان المراد العملي (د) عن عامر الراعى) بياء بعد الميم ويقال بحذف الياء وهو
 الاكثرسمى بذلك لانه كان حسن الرمى وكان ارمى العرب واوله كما في ابى داود عن عامر
 الراعى قال انى ببلا دنا اذ رفعت لنا رايات وألوية فقلت ما هذا قالوا هذا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأتيته وهو تحت شجرة قد بسط له كساء وهو جالس عليه وقد اجتمع
 عليه أصحابه فجلست اليهم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسقام فقال ان المؤمن
 فذكره وبعد لفظ النبوة فقال رجل ممن حوله يا رسول الله وما الاسقام والله ما مرضت قط
 فقال قم عننا فليست منا أى لست على طريقتنا وعادتنا فيمنعنا نحن عنده اذا قبل رجل
 عليه كساء وفي يده شئ قد التفت بعض الكساء عليه فقال يا رسول الله انى لما رأيتك
 أقبلت فمررت بغيسة شجر فسمعت فيها اصوات فراخ طائر فأخذتهن فوضعتهم في
 كساءى فجاءت أمهت فاستدارت على رأسى فكشفت لها عنهم فوكت عليهم معى
 فلغفتهم بكساءى فهت أولى معى قال ضعتهن عنك فوضعتهم وابت أمهت الا لزومهن
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه اتعجبون لرحم ام الا فراخ فراخها ورحم

بضم الراء يعنى الرحمة قالوا نعم يا رسول الله قال والذي بعثنى بالحق الله أنيهم يعبدونه من
 أم إلا فراخ ارجعهم حتى تضعهم من حيث أخذتهم وأمتهم معهم فرجعهم (تفسيره)
 إذا ارسل الشخص صيدا مملوكا لم يجز لما فيه من التشبيه بفعل الجاهلية وقد قال الله
 تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا سائمة ولا نه قد يخلط بالمباح فيصاد ولم يزل ملكه عنه
 وإن قصد بذلك التقرب إلى الله تعالى ويستثنى من عدم الجواز ما إذا خيف على ولده
 بحبس ما صاده منها فيجب الإرسال صيانة لروحه ويشهد له حديث الغزاة التي أطلقها
 النبي صلى الله عليه وسلم من أجل أولادها لما استجارت به حديثها عن أم سلمة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في البحر فأذا منادينا يناديه يا رسول الله فالتفت فلم ير
 أحدا ثم التفت فاذا ظبية موثقة فتالت أدن مني يا رسول الله فدنأ منها فقال ما حاجتك
 فقالت إن لي خشعين في هذا الجبل فحلني حتى أذهب فأرضعهم وارجع إليك قال
 وتفعلين قالت عذبنى الله عذاب العشاران لم أفعل فأطلقها فذهبت فأرضعت
 خشعينها ثم رجعت فأوثقها فانتبه الأعرابي فقال ألك حاجة يا رسول الله قال تطلق هذه
 فأطلقها فخرجت تعدو وهي تقول أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله (أن المؤمنين
 لا ينجس) زاد الحماكم في روايته حيا ولا ميتا وتمسك بمفهوم الحديث بعض أهل الظاهر
 فقال إن الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى إنما المشركون نجس وأجاب الجمهور عن
 الحديث بأن المراد أن المؤمن طاهر الأعضاء لا عتياده بجانبه الجاسة بخلاف المشرك
 لعدم تحفظه من النجاسة وعن الآية أنه نجس الاعتقاد وأنه يجتنب كما يجتنب النجس
 وحجتهم أن الله تعالى أباح نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهم لا يسلم منه من
 دنأ جمعهم ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكتانية إلا مثل ما يجب عليه من غسل
 المسلمة فدل على أن آدمي ليس بنجس العين إذا فرق بين النساء والرجال وفي قوله
 حيا ولا ميتا ردعت أبي حنيفة في قوله ينجس بالموت (ت ع) عن أبي هريرة (حمم
 دنه) عن حذيفة (ت) عن ابن مسعود (طب) عن أبي موسى الأشعري (أن
 المؤمن يجاهد بسيفه) أي الكفار (ولسانه) أي الكفار وغيرهم من الكفار
 والمحدثين والفرق الزائغة باقامة البراهين أو المراد بجهد اللسان هجر الكفر وأهله وهذا
 أقرب وسيبه عن كعب بن مالك قال لما نزل والشعراء يتبعهم الغاؤون قلت يا رسول
 الله ما ترى في الشعر فذكره (حمم طب) عن كعب بن مالك ورجال أحمد رجال الصحيح
 (أن المؤمنين يشدد عليهم) أي بأصابتهم بالبلايا والأمراض والمصائب ونحوها (لأنه
 لا يصيب المؤمن نكبة) بالنون والكاف والموحدة هي ما يصيب الإنسان من المحوادث
 (من شوكة فإ فوقها ولا وجع إلا روع الله له به) أي بما يصيب به (درجة) أي في الجنة
 (وخط عنه) بها (خطيئة) أي ذنبا ولا مانع من كون الشيء الواحد رافعا للدرجات واضعا
 للنخايات (ابن سعد في الطبقات (لذهب) كلهم (عن عائشة) وهو حديث ضعيف (أن

المتحابين في الله في ظل العرش) أي يكونون يوم القيامة حين تدنو الشمس من الرأس
 ويشهدوا المحر على أهل الموقف في ظله والكلام في المؤمنين (طب) عن معاذ بن جبل
 * (أن المتشدين) بالثناء من فوق والشين المعجمة والذال المهملة أي المتوسعين في
 الكلام من غير احتياط واحترار وقيل أراد المستهزئ بالناس يلوى شذقه بهم وعليهم
 (في النار) أي سيكونون في نار جهنم جزاء لهم بازديادهم فخلق الله تعالى وتكبرهم عليهم
 بمعنى أنهم يستحقون دخولها (طب) عن أبي امامة وهو حديث ضعيف (أن المجالس أي
 أهلها) (ثلاثة) أي على ثلاثة أنواع (سالم) أي من الأثم (وغائم) أي للاجر (وشاحب)
 بشين معجمة وحاء مهملة أي هالك آثم زاد في رواية فالغائم المذاكر والسالم الساكت
 والشاحب الذي يشعب بين الناس (جمع حب) عن أبي سعيد الخدري * (أن
 المختلعات) أي اللاتي يطلبن الخلع والطلاق من أزواجهن بلا عذر شرعي (والمنتزعات
 بمعنى ما قبله (من المناقعات) أي تفاقا عمليا فالمراد الزجر والتهويل فيكره للمرأة طلب
 الخلع أو الطلاق بغير عذر شرعي (طب) عن عقبة بن عامر وأسناده حسن * (أن المرأة
 كثير باخيه وابن عمه) أي يتقوى بنصرتها ويعتضد بمعوتتها (ابن سعد عن عبد الله
 ابن جعفر بن أبي طالب الجواد المشهور * (أن المرأة خلقت من ضلع) بكسر الضاد
 المعجمة وفتح اللام قال المناوي وقد تسكن أي لأن أمهم حواء خلقت من ضلع آدم
 عليه الصلاة والسلام (لن تستقيم لك على طريقة) أي طريقة مرضية لك أيها الرجل
 (فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج وإن ذهبت تقيمها) أي إن قصدت أن
 تسوي عوجها وأخذت في الشروع في ذلك (كسرتها وكسرها طلاقها) يعني إن كان
 لا بد من الكسر فليس لها كسر الا الطلاق فهو إيماء إلى استحالة تقويمها (مت) عن
 أبي هريرة * (أن المرأة خلقت من ضلع وانك ان ترد أقامة الضلع تكسرها) أي إن ترد
 أقامة المرأة تكسرها وكسرها طلاقها (فدارها تعش بها) أي لا ينهها ولا طغها في ذلك
 تبلغ مرامك منها من الاستمتاع وحسن العشرة (حم طبك) عن سمرة بن جندب
 وهو حديث صحيح * (أن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدن في صورة شيطان)
 قال العلقمي معناه الإشارة إلى الهوى والدعاء إلى الفتنة بها لما جعل الله تعالى في نفوس
 الرجال من الميل إلى النساء والالتذاذ بنظرهن فهي شبيهة بشيطان في دعائه إلى الشر
 بوسوسته وتزيينه (فإذا رأى أحدكم امرأة أي أجنبية فأجنبته فليأت أهله) أي فليجامع
 حليلته (فإن ذلك) أي جماعها (يبرد) بالثناء التحتية (ما في نفسه) أي يكسر شهوته
 ويقتريهمه وينسيه التلذذ بتصوره يكل تلك المرأة في ذهنه والامر للندب قال العلقمي
 وسببه كما في مسلم عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فأقرب أمرته زينب وهي
 تعس منيئة لها فقضى حاجته ثم خرج إلى الصحابة فذكره وتمعس بالثناء الفوقية
 المفتوحة ثم ميم ساكنة ثم عين مهملة مفتوحة ثم سين مهملة أي تدلك ومنيئة ميم

مفتوحة ثم نون مكسورة ثم مثناة تحتية ساكنة ثم همزة مفتوحة بوزن كريمة هي الجملد
 أول ما يوضع في الدباغ قال الكسائي يسمى منيئة مادام في الدباغ (حم م د) عن جابر بن
 عبد الله * (ان المرأة تتكح لدينها وما لها ورجلها فعليك بذات الدين) أي احرص
 على تحصيل صاحبة الدين الصالحة للاستمتاع بها (ترت يدك) أي أفترقا ان لم تفعل
 (حم م ت) عن جابر بن عبد الله (ان المسألة) أي الطلب من الناس ان يعطوه من ما لهم
 شيئا صدقة أو نحوها (لا تحل الا لحد ثلاثة) هو صادق بالواجب وذلك فيما اذا اضطر
 الى السؤال (لذي دم موجه) قال المناوي وهو أن يتحمل دية فيسعى فيها حتى يؤذيها
 الى اولياء المقتول فان لم يؤذها قتل فيوجهه القتل (اولذي غرم مقطوع) بضم الميم
 وسكون الفاء وظاء معجمة وعين مهملة أي شنيع شديد (اولذي فقر مدقع) بدال مهملة
 وقاف أي شديد يفضي بصاحبه الى الدقعا وهو اللصوق بالتراب وقيل هو سوء احتمال
 الفقر وذاقاله في حجة الوداع وهو واقف بعرفة فأخذ اعرابي بردائه فسأله فأعطاه ثم ذكره
 (حم ع) عن أنس واسناده حسن * (ان المسجد لا يحل) أي المكث فيه (مجنب
 ولا حائض) أي ولا تنفسا قال المناوي فيحرم عند الأئمة الاربعة وبياح العبور انتهى
 وقال العلقمي يحرم على المجنب اللبث في المسجد ويجوز له العبور من غير لبث سواء كان
 له حاجة أم لا وحكى ابن المنذر مثل هذا عن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن
 المسيب وابن جبير والحسن البصري وعامر بن دينار ومالك بن أنس وحكى عن
 سفيان الثوري وأبي حنيفة وأصحابه وأصحاب بن راهويه أنه لا يجوز له العبور الا اذا
 لم يجد بدا منه فيتوضأ ويمر وقال أحمد يحرم المكث وبياح العبور للحاجة لا لغيرها قال
 المنزني وداود وابن المنذر يجوز للمجنب المكث في المسجد مطلقا وحكاها الشيخ أبو حامد
 عن زيد بن أسلم (ه) عن أم سلمة أم المؤمنين * (ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم) أي زاره
 حتى مرضه (لم يزل في مخرفة الجنة) بفتح الميم والراء بينهما خاء معجمة ساكنة أي في بسايتينها
 وثمانها شبه صلى الله عليه وسلم ما يحوزه عائذ المريض من الثواب بما يحوزه المخترف
 من الثمار وقيل المخرفة الطريق أي انه على طريق يؤذيه الى طريق الجنة (حتى يرجع)
 أي الثواب حاصل للعائد من حين يذهب للعبادة حتى يرجع الى محله (حم م ت) عن
 ثوبان * (ان المظلومين) أي في الدنيا (هم المفلحون يوم القيامة) أي هم الفائزون بالاجر
 المجزىل والنجاة من النار واللعوق بالابرار (ابن ابي الدنيا في ذم الغضب) أي في كتابه
 الذي الفه فيه (ورسته) بضم الراء وسكون المهملة (في) كتاب (الايمان له عن ابي
 صالح) عبد الرحمن بن قيس (الحنفي) بفتح الحاء والنون نسبة الى بني حنيفة (مرسلا) فانه
 تابعي * (ان المعروف) أي الخير والرفق والاحسان (لا يصلح الا لذي دين) بكسر الدال
 المهملة أي لصاحب ايمان كامل (اولذي حسب) بفتح الحاء بضم الميم (بفتحين أي لصاحب مائة حميدة
 ومناقب شريفة) (اولذي حلم) بكسر الحاء المهملة وسكون اللام أي صاحب تثبت

واحتمال واناءة قال المناوى يعنى ان المعروف لا يصدر الا ممن هذه صفاته انتهى ويحتمل ان المراد لا يصلح فعل المعروف الا مع من اوصف بهذه الصفات لكن يعارض هذا بأن فعل المعروف مطلوب من كل أحد سواء كان أهلاً للمعروف أم لا (طب) وان عساكر عن ابى امامة وهو حديث ضعيف * (ان المعونة تأتي من الله للعبد على قدر المؤنة) أى فلا يخشى الانسان الفقر من كثرة العيال فان الله يعينه على مؤنتهم بل ينسب له تكثيرهم اعتماداً على الله تعالى (وان الصبر يأتي من الله) أى للعبد المصاب (على قدر المصيبة) أى فان عظمت المصيبة افرغ الله عليه صبراً كثيراً لطفاً منه تعالى لثلاثه ملك جزعاً منه وان خفت افرغ عليه بقدرها (الحكيم والبرار والمحاكمين) كتاب (التكوى) واللقاب (هـ) كلهم (عن ابى هريرة) باسناد حسن * (ان المقسطين) أى العادلين عند الله يوم القيامة (على منابر من نور) هو على حقيقته وظاهره (عن عيين الرحمن) قال النووى هو من أحاديث الصفات اما ان تؤمن بها ولا تتكلم بها أو يلى ونعتقد ان ظاهرها غير مراد ونعتقد ان لها معنى يليق بالله تعالى او تؤول وتقول ان المراد بكونه عن اليمين الحائاة والمنزلة الرفيعة (وكلتا يديه يمين) قال المناوى فيه تنبيه على انه ليس المراد باليمين الجارية الى الله عن ذلك فانها مستحيلة فى حقه تعالى (الذين يعدلون فى حكمهم) أى هم الذين يحكمون بالمحق فيما قلدوا من خلافة أو اشارة أو قضاء (واهلهم) أى من ازواج وأولاد وأقارب وأرقاء أى بالقيام بمؤنتهم والتسوية بينهم (وما ولوا) بفتح الواو وبضم اللام المخففة أى ما كانت لهم عليه ولاية كنظر على وقف أو يقيم وروى ولو ابشدة اللام مبنياً للفعول أى جعلوا والين عليه (حم من) عن ابن عمرو بن العاص * (ان المكثرين هم المقلون يوم القيامة) قال العلقمى المراد الاكثر من المال والاقبال من ثواب الآخرة وهذا فى حق من كان مكثراً ولم يتصدق كما دل عليه قوله (الامن اعطاه الله تعالى خيراً) أى مالا حلالاً (ففتح فيه) بنون وفاء ومهملة أى اعطى كثيراً بلا تكلف (يمينه وشماله وبين يديه ووراءه) يعنى ضرب يديه بالعطاء ليرتفع بها الاربع ولم يذكر الفوق والتحت لندرة الاعطاء منها (وعمل فيه خيراً) أى حسنة بأن صرفه فى وجوه البر اما من اعطى مالا ولم يعمل فيه ماذ كرفن الهالكين قال العلقمى وفى سياقه جناس تام فى قوله اعطاه الله خيراً وفى قوله عمل فيه خيراً فعنى الخير الاول المال والثانى الحسنه (قن) عن ابى ذر الغفارى * (ان الملائكة) قال المناوى أى الذين فى الارض ويحتمل العموم (لتضع اجحتها) جمع جناح للطائر بمنزلة اليد للانسان لا يلزم أن يكون أجنحة الملائكة كأجنحة الطائر (طاب العلم) أى الشرعى للعمل به وتعليمه من لا يعلمه لوجه الله (رضى بما يطلب) قال المناوى فى رواية بما يصنع ووضع اجحتها عبارة عن توقيره وتعظيمه ودعائهم (الطيب السى عن صفوان بن عساكر) بمهملتين المرادى واسناده حسن * (ان الملائكة لتصافح) أى بأيديها أيدى (ركاب

(الحجاج) بضم الراء وشدة الكاف أى حجامبر وراقال العلقمى قال فى المصباح وصافحته
 مصفحة افضيت بيدي الى يده وقال فى النهاية المصافحة معاكلة وهى الصاق صفحة
 الكف بالكف واقبال الوجه على الوجه (وتعتنق المساة) منهم أى تضم وتلتزم مع
 وضع الايدي على العنق وفى نسخة وتعانق المشاة قال العلقمى قال فى المصباح وعانقت
 عناقا وعانقت واعتنقت وتعانقا وهو الضم والالتزام مع وضع الايدي على العنق (هب
 عن عائشة واسناده ضعيف) (ان الملائكة لتفرح) أى ترضى وتسرت (بذهاب
 الشتاء) أى بانتضاء زمن البرد (رجة) منهم (لما يدخل على فقراء المسلمين) فيه
 (من الشدة) أى مشقة البرد لفقدهم ما يتقونه به ومشقة التطهر بالماء البارد عليهم
 وفى رواية رجة للمساكين قال العلقمى ويستعمل الفرح فى معان احدها الاشر والبطر
 وعليه قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين الثانى الرضى وعليه قوله تعالى كل حزب
 بما لديهم فرحون الثالث السرور ودليه قوله تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله
 والمراد سرور الملائكة بذهاب الشدة عن هذه الامة (طب) عن ابن عباس وهو
 حديث ضعيف (ان الملائكة) أى ملائكة الرحمة والبركة لا الحفظة فانهم لا يفارقون
 المكلف (لا تدخل بيتا فيه تمثيل أو صورة) أى صورة حيوان تام الخلقة محرمة التصور
 ومشابهته لبيت الاوثان والمراد بالاول الاصنام وبالثانى صورة كل ذى روح وقيل
 الاول للقائم بنفسه المستقل بالشكل والثانى للمنقوش على نحو ستر أو جدار (حمت
 حب) عن ابى سعيد (ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب) قال العلقمى قال شيخنا قيل هو
 على عمومه ورجحه القرطبي والنووى وقيل يستثنى منه الكلاب التى اذن فى اتخاذها
 وهى كلاب الصيد والماشية والزرع والسبب فى ذلك قيل نجاسة الكلاب وقيل كونها
 من الشياطين (ولا صورة) أى لان الصور عبادت من دون الله وفى تصويرها منازعة
 لله تعالى لانه المنفرد بالخلق والتصوير (ه) عن على (ان الملائكة) أى الملائكة التى
 تنزل بالرحمة والبركة الى الارض (لا محضر) قال العلقمى يحتمل أن يكون التعبير
 لا تحضر (جنازة الكفار بخير) يبشرونها ببل يوعدونهم بالعذاب الشديد والهوان
 الويل ويحتمل ان الباءنى قبوله بخير ظرفية بمعنى فى كقوله تعالى نجيناهم بسحر أى فى
 سحر أى لا تحضر الملائكة جنازة الكافر الا فى حضور نزول يؤس به انتهى وقال المناوى
 لا تحضر جنازة الكافر بخير فعل معه فستره وانكره (ولا المتضخم بالزعران) أى
 المتلطخ به لانه متلبس بمعصية حتى يقلع عنها اولانها تكرر راثته أو رؤية لونه (ولا
 الجنب) أى لا تدخل البيت الذى فيه جنب قال ابن رسلان يحتمل ان يراد به الجنابة من
 الزنا وقيل الذى لا تحضره الملائكة هو الذى لا يتوضأ بعد الجنابة وضوا كاملا وقيل
 هو الذى يتهاون فى غسل الجنابة ويمكث من الجمعة الى الجمعة لا يغتسل الا للجمعة ويحتمل
 أن يراد به الجنب الذى لم يستعذ بالله من الشيطان عند الجماع ولم يقل ما وردت به

السنة اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فان من لم يقله تحضره
الشياطين ومن حضرته الشياطين تباعدت عنه الملائكة وسببه عن عمار بن ياسر
قال قدمت على أهلي ليلا وقد تشقت يداي من كثرة العمل فخلعتوني بزعران فقدمت
على النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت فلم ير علي السلام ولم يرحب بي وقال اذهب
فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت وقد بقي علي منه رديع بالذال والعين
المهملتين أي لطيخ من بقيته ان الزعران لم يعبه كل الغسل فسلمت فلم ير علي ولم
يرحب بي وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت فسلمت عليه فرد
علي ورحب بي وقال ان الملائكة قد ذكره (حمد) عن عمار بن ياسر رضي الله عنه

*(ان الملائكة لا تزال تصلي على احدكم) أي تستغفله (مادامت مائديه موضوعة)
أي مدة دوام وضعها لا كل النقيان ونحوهم (الحكيم) الترمذي (عن عائشة)
واسناده ضعيف (ان الملائكة صلت على آدم) أي بعد موته صلاة الجنازة (فكبرت
عليه اربعاً) أي بعد ان غسلوه وكفنوه ثم بعد دفنه قالوا هذه سنتكم في موتاكم يا بني آدم
(الشيرازي عن ابن عباس) (ان الموت فرج) بفتح الزاي مصدر جرى مجرى الوصف
للبالغة اوفيه تقدير أي ذو فرج أي خوف وهول ورهب (فاذا رأيتم الجنازة فقوموا)
قال النووي هذا منسوخ عند الجمهور ثم اختار عدم نسخه وانه مستحب انتهى ويؤيد
النسخ ما في مسلم عن علي انه صلى الله عليه وسلم قام للجنازة ثم قعد وما في أبي داود عن
عبادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم للجنازة فتربه حبر من اليهود فقال هكذا فعل
فقال اجلسوا واخالفوهم ويؤيد عدم النسخ ما في رواية الحسن ان الملائكة وله من
وجه آخر انما تقومون اعظاما للذي يقبض الارواح فهو ذات عليل من الشارح مقدم
على كل تعليل وعلى عدم النسخ مشي المناوي فانه قال الامر لا باحثة أي ان شئتم
فقوموا ثم ويل المرت والتهيبه على انه امر فطبع وخطب شديد لا تجبل الميت وتظليه
وقعود المصطفى لما مرت به لبيان الجواز (حمد) عن جابر (ان الموتى) يعني بعضهم
(ليعذبون في قبورهم حتى ان البهائم لسمع اصواتهم) قال المناوي لان لهم قوّة يشبثون
بها عند سماعه ولعدم ادراكهم لشدة كرب الموت فلا ينزعجون بخلافنا (طب)
عن ابن مسعود واسناده حسن بل قيل صحيح (ان الميت ليعذب بكاءً حتى) أي
البكاء المذموم بأن اقترن بنحو ندب أو نوح لا بمجرد مع العين ومجمله اذا أوصاهم بفعله
كما هو عادة الجاهلية كقول طرفة بن العبد لزوجه

اذامت فانه عني بما أنا أهله * وشقي علي الجيب يا ابت معبد

(ق) عن عمر بن الخطاب (ان الميت يعرف) أي يدرك ولو أعمى (من يحمله ومن
يغسله ومن يدليه في قبره) ومن يكفنه ومن يلحده ومن يلغنه قال المناوي لان الموت
ليس بعدم محض والشعور باق حتى بعد الدفن (حم) عن أبي سعيد الخدري

«(ان الميت اذا دفن سمع خفق نعال المشيعين له (اذا ولوا عنه
 منصورين) قال المناوي في رواية مدبرين وفي رواية زيادة فان كان مؤمناً كانت الصلاة
 عند رأسه والصيام عن يمينه والزكاة عن يساره وفعل الخيرات عند رجله (طب)
 عن ابن عباس ورجاله ثقات «(ان الناس) أي المطيعين لازالة المنكر مع سلامة
 العاقبة (اذا راوا الظالم) أي علموا بظلمه (ولم يأخذوا على يديه) أي لم يمنعوهم من الظلم
 أو المنكر (أو شك) بفتح الهمزة والشين المعجمة أي قارب أو اسرع (ان يعمهم الله بعقاب
 منه) أي في الدنيا أو الآخرة أو فيهما بالتضييع فرض الله بلا عذر فان الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر فرض كفاية اذا قام به بعض الناس سقط الحرج عن الباقيين واذا
 تركه الجميع اثم كل من تمكن منه بلا عذر (دته) عن ابي بكر الصديق واسناده
 صحيح «(ان الناس دخلوا دين الله) أي في الاسلام (افواجا) أي زمراً أمة بعد أمة
 (وس يخرجون منه افواجا) كما دخلوا فيه كذلك وذلك في آخر الزمان عند وجود الاشرار
 (حم) عن جابر واسناده حسن «(ان الناس لكم تبع) أي تابعون فوضع المصدر
 موضعه مبالغة والخطاب في قوله لكم للصحابة (وان رجلاً يأتونكم) عطف على الناس
 (من اقطار الارض) أي جوانبها (يتفقهون في الدين) جملة استثنائية لبيان علة
 الاتيان او حال من الضمير المرفوع في يأتونكم قال العلقمي وهو اقرب الى الذوق (فاذا
 اتوكم فاستوصوا بهم خيراً) أي اقبلوا وصيتي فيهم وافعلوا بهم خيراً ولهذا كان جمع من
 اكابر السلف اذا دخل على احدهم غريب طالب علم يقول مرحباً بوصية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (ته) عن ابي سعيد وهو حديث ضعيف «(ان الناس يجلسون
 من الله تعالى يوم القيامة) أي من كرامته ورجته (على قدر رواحهم الى الجمعات)
 أي على حسب غدوهم اليها فالجاءون في اول ساعة اقربهم الى الله ثم من يليهم
 وهكذا (الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع) أي وهكذا وفي الحديث الحث على التبكير
 الى الجمعة وان مراتب الناس بحسب أعمالهم (ه) عن ابن مسعود باسناد حسن
 «(ان الناس لا يرفعون شيئاً) أي بغير حق او فوق منزلته التي يستحقها (الا وضعه الله
 تعالى) أي في الدنيا وفي الآخرة (هب) عن سعيد بن المسيب (مرسلاً) بفتح السين
 وكسرهما «(ان الناس لم يعطوا شيئاً) أي من الخصال الحميدة (خير امن خلق حسن)
 بضم اللام أي لان حسن الخلق الذي هو تحمل اذى الناس وملايتهم وملاطفتهم برفع
 صاحبه الى منازل البرار في الآخرة وفي هذه الدار (طب) عن اسامة بن شريك
 الثعلبي بمثلثة ومهملة «(ان النبي لا يموت حتى يؤتمه بعض امته) أي يتقدمه موتاً
 او المراد لا يموت حتى يملى به بعض امته اماماً او قد أم المصطفى ابو بكر وابن عوف (حم)
 عن ابي بكر «(ان النذر) بمجمة وهولغة الوعد بخير أو شر وشر عاقيل الوعد بخير
 خاصة وقيل التزام قرينة لم تكن واجبة علينا (لا يقرب) بالتشديد (من ابن ادم شيئاً)

لم يكن الله تعالى قذره له) أى لا يسوق اليه خير لم يقدره ولا يرد عنه شر اقضى عليه
(ولكن النذر يوافق القدر) بالتحريك أى قد يصادف ما قدره الله فى الازل بأن يحصل
ما علمق النذر عليه (فيخرج ذلك) أى كونه وافق القدر (من مال البخيل ما لم يكن
البخيل يريد أن يخرج) أى فالنذر لا يغنى شيئاً واختلاف فى النذر هل هو مكروه او قربة
فعن ابن الشافعى انه مكروه وجزم به النووي فى مجموعته وقال انه منهي عنه وقال
القاضى والمتنبولى والغزالي انه قربة وهو قضية قول الرافعى النذر تقرب فلا يصح من
الكافرو قول النووي النذر عمد فى الصلاة لا يبطئها فى الاصح لانه مناجاة لله تعالى
كالدعاء وأجيب على النهى بحاله على من ظن انه لا يقوم بما التزمه وقال ابن الرفعة
الظاهر انه قربة فى نذر التبر دون غيره (م) عن ابى هريرة * (ان النذر لا يقدم شيئاً
ولا يؤخر) شيئاً من المقدور (وانما يستخرج به من البخيل) أى من ماله (حمك) عن
ابن عمر بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما واقروه * (ان النهبة لا تحل) بضم النون
وسكون الهاء هي اسم للثوب من غنمية أو غيرها لكن المراد هنا الغنمية بقربينة السبب
والانتهاج الغلبة على المال بالقهر لان الناهب انما يأخذ ما يأخذ على قدر مؤنته
لا على قدر استحقاقه فيؤدى ذلك الى أن يأخذ بعضهم فوق حظه ويخس بعضهم حقه
وانما لهم سهام معلومة للراكب ثلاثة اسهم سهم له وسهمان للفرس وللراجل سهم واحد
فاذا انتهبوا الغنمية بطلت القسمة وعدمت التسوية ويستثنى من حرمة الانتهاج
انتهاج النصارى فى العرس لما روى البيهقي عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حضر
فى املاك فأتى باطباق عليها جوز ولوز وتمرفنثرت فقبضنا أيدينا فقال مالككم
لاتأكلون فقالوا انك نهيت عن النهب فقال انما نهيتكم عن نهبي العساكر فتخذوا على
اسم الله قال فبما ذنبنا وما ذنبناه وسبب حديث الباب عن ثعلبة بن الحكم قال اصبنا
غنائم العدو فانتبهناها فنصبنا قدورنا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور فأكفيت
ثم قال ان النهبة فذكره (محبك) عن ثعلبة بن الحكم الليثى ورجاله ثقات * (ان
النهب) أى من الغنمية ومثلها كل حق للغير لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
(ليست باحل من الميتة) لان ما يأخذ المنتهب بقوته واختطافه من حق أخيه
الضعيف عن مقاومته حرام كالميتة فليست بأحل منها أى أقل اثم منها فى الاكل بل
هما متساويان ولو وجد المضطر الميتة وطعام غيره الغائب وجب عليه اكل الميتة
لعدم ضمان الميتة ولان اباحته للمضطر منصوص عليها وباحة كل مال غيره بلا اذنه
ثابتة بالاجتهاد ولان حق الله تعالى مبنى على المسامحة (د) عن رجل من الانصار
وجهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول * (ان الهجرة) أى الانتقال من دار الكفر الى دار
الاسلام (لا تنقطع ما دام الجهاد) أى لا ينتهى حكمها مدة بقائه (حم) عن جنادة
بضم الجيم ابن ابى أمية الازدي واسناده صحيح * (ان الهدى الصالح) بفتح الهاء وسكون

الدال المهمة أي الطريقة الصالحة (والسمت الصالح) بفتح السين المهمة وسكون الميم هو حسن الهيئة والمنظر وأصله الطريق المتقاد (والاقتصاد) أي سلوك القصد في الامور القولية والفعلية والدخول فيها برفق على سبيل يمكن الدوام عليه (جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة) أي ان هذه الخصال منحها الله تعالى أنبياءه فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها وليس معنى الحديث ان النبوة تقبلاً ولا أن من جمع هذه الخصال كان فيه جزء من النبوة فان النبوة غير مكتسبة بالاسباب وانما هي كرامة من الله تعالى لمن أراد اكرامه بها من عباده وقد ختمت بمحمد صلى الله عليه وسلم وانقطعت بعده قال العلقمي وقد يحتمل وجهها آخر وهو ان من اجتمعت له هذه الخصال تلقته الناس بالتعظيم والتجليل والتوقير وألبسه الله عز وجل لباس التقوى الذي تلبسه أنبياءه فكانها جزء من النبوة (حمد) عن ابن عباس (ان الود) بضم الواو أي المودة يعني المحبة (يورث والعداوة تورث) قال المناوي أي يرثها الغرور عن الاصول وهكذا ويستمر ذلك في السلالة جيلاً بعد جيل (طب) عن عفير واسناده ضعيف (ان الولد مخلة) أي يحمل أبويه على البخل بالمال وعدم اتقاه في وجوه القرب تخشيتها الموت فيصير فقيراً (محنة) مفعلة من الجبن وهو ضد الشجاعة أي يحمل أباه على ترك الجهاد بسببه تخشية القتل فيصير يتيماً (ه) عن يعلى بن مرة بضم الميم واسناده صحيح (ان الولد مخلة محبنة مجهولة) أي يحمل أباه على ترك الرحلة في طلب العلم والجحدي في تحصيله والا تقطاع لطلبه لا هتامة بما يصلح شأنه من نفقة أو نحوها (محزنة) أي يحمل أبويه على الحزن لمرضه قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن يعلى العامري انه جاء الحسن والحسين يسعيان الى النبي صلى الله عليه وسلم فضمهما اليه وقال ان الوند فذكره (ك) عن الاسود بن خلف بن عدي غوث القرشي (طب) عن خولة بنت حكيم واسناده صحيح (ان اليدين يسجدان كما يسجد الوجه) أي يطلب السجود على يدين كما يطلب السجود على الجبهة (فاذا وضع احدكم وجهه) يعني جبهته على موضع سجوده (فليضع يديه) أي وجوباً والواجب في الجبهة وضع جزء منها مكشوفاً وفي اليدين وضع جزء من باطن كل كف أو أصابعه (واذا رفعه فليرفعهما) أي ندباً وليضعهما على فخذه في جلوسه بين سجدتيه (دنك) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (ان اليهود والنصارى لا يصنعون) أي محاسنهم وشعورهم (فخالقوهم) أي واصبغوها ندباً بما لا سواد فيه اماً بالسواد فحرام لغير الجهاد قال العلقمي قال شيخنا قال القاضي اختلف السلف من الصحابة والتابعين في الخضاب فقال بعضهم الخضاب افضل وروى فيه حديث مرفوع في النهي عن تغيير الشيب ولانه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه وروى هذا عن عمرو بن علقمة بن كعب وآخرين وقال آخرون الخضاب افضل وخضب جماعة من الصحابة قال وقال الطبري الا حديث الواردة في الامر بتغيير الشيب والنهي

عنه كلها صحيحة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ ولا تناقض بل الامر بالتغيير لمن شيه
كشيب ابى قحافة والنهى لمن شعط اى لمن شيه قليلا انتهى بما قاله القاضى وقال غيره
هو على حالين فمن كان فى موضع عادة أهله الصبيغ أوتركه فخرجوه عن العادة شهرة
ومكروه والثانى أن يختلف باختلاف نظافة الشيب فمن كانت شيبته نقية أحسن منها
مصبوغة فالترك أولى ومن كانت شيبته تستبشع فالصبيغ أولى وقال النووى الأصح
الا وفق للسنة وهو مذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بجمرة او صغرة
ويحرم خضابه بالسواد اى لغير الجهاد واما خضب اليدين والرجلين فلا يجوز للرجال
الا للتداوى (ق د ن ه) عن ابى هريرة * (ان آدم قبل ان يصيب الذنب) وهو اكله من
الشجرة التى نهى عن الاكل منها (كان اجله بين عينيه) يعنى كان دائما متذكرا
للموت (وامله خلفه) اى لا يشاهده ولا يستحضره (فلما اصاب الذنب) اى وقع فيه
بأكله من الشجرة (جعل الله تعالى امله بين عينيه واجله خلفه فلا يزال) اى الواحد من
ذريته (يأمل حتى يموت) اى لا يفارقه الا مل الى الموت ويشهد لهذا حديث يشيب
المرء ويشيب معه خصلتان المحرص وطول الامل (ابن عساكر عن الحسن مرسلا)
وهو البصرى رضى الله عنه * (ان آدم خلق من ثلاث تريات) بضم المثناة الفوقية
وسكون الراء جمع تربة بمعنى التراب (سوداء ويمناء وجرأ) بالجر بدل من تريات فمن
ثم جاءت بنوه كذلك (ابن سعد عن ابى ذر الغفارى * (ان ابخل الناس) اى من ابخلهم
(من ذكرت عنده فلم يصل على) اى لم يطلب الى من الله تعالى رحمة مقرونة بتعظيم لانه
يترك الصلاة على أحرم نفسه من الثواب العظيم لما ورد ان من صلى على صلاة واحدة
كتب الله له بها عشر حسنات ومحاسنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وورده عليه
مثلها (الحارث بن ابى أسامة عن عوف بن مالك) واسناده ضعيف * (ان ابخل
الناس من بخل بالسلام) اى بابتدائه اورده لانه لفظ قليل لا كافية فيه وأجره جزيل فمن
بخل به مع كونه لا كافية فيه فهو ابخل الناس (وابخل الناس من يحجز عن الدعاء) ان
الطلب من الله فمن ترك الطلب مع احتياجه اليه وعدم المشقة عليه فيه بعد ان سمع
قول الله تعالى أدعوني استجب لكم فهو ابخل الناس (ع) عن ابى هريرة * (ان ابرار البر)
اى الاحسان اى من ابرته كما فى رواية (ان يصل الرجل) اى الانسان (اهل وذابيه)
بضم الواو بمعنى المودة اى من بينه وبين ابيه مودة كصديق وزوجة (بعد ان يولى الاب)
بتشديد اللام المكسورة اى بعد موته فيندب صلة اصدقاء الاب والاحسان اليهم
واكرامهم بعد موته كما هو مندوب قبله لان من بر الابوين قبل الموت اكرام صديقهما
والاحسان اليه ويلحق بالاب اصدقاء الزوجة من النساء والمحارم والمشايخ أى مشايخ
الانسان فانهم فى معنى الاباء بل اعظم حرمة (حم خدم دت) عن ابن عمر بن الخطاب
* (ان ابراهيم حرم بيت الله) الكعبة وما حولها من الحرم (واقته) بتشديد الميم يعنى

أظهر حرمة وصيره مأمنياً بالله تعالى فأسناد التحريم إليه من حيث التبليغ
والإظهار فلا يعارض ما في مسلم من حديث ابن عباس أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق
السموات والأرض الحديث وحرم مكة من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن طريق
العراق والطائف على سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة ومن طريق جدة على
عشرة كما قال بعضهم

وللحرم التحديد من أرض طيبة * ثلاثة أميال إذا رمت اتقانه

وسبعة أميال عراق وطائف * وجدة عشر ثم تسع جعرانه

وزاد الدميري فقال

ومن يمن سبع وكرها اهتدى * فلم يعد سبل الحبل إذا جاء تبيان

(وإن حرمت المدينة النبوية (ما بين لا بتيها) تثنية لآية وهي الحرة والحرة أرض ذات
حجارة سود وللمدينة لا بتان شرقية وغربية وهي بينهما فحرمها ما بينهما عرضاً وما بين
جبلها طولاً وهي غير وثور (لا يقلع عضائها) بكسر العين المهملة وتخفيف الصاد
المججمة كل شجر فيه شوك أي لا يقطع شجرها (ولا يصاد صيدها) وفي رواية لابي داود
ولا ينفر صيدها أي لا يزجج فأتلافه من باب أولى فيحرم قطع أشجارها والتعرض
لصيدها ولا ضمان لأن حرمة ليس محل للنسك ولهذا يجوز للكافر أن يدخله قال شيخ
الاسلام زكريا لأنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد
نزل سورة براءة (م) عن جابر * (ان ابراهيم ابني) قال المناوي نزل الخطابين
العارفين بأنه ابنه منزلة المنكر الجاهل تلويحاً بأن ابن ذلك النبي الهادي جنس منه
فلذلك تميز على غير ما ذكر (وأنه مات في الثدى) قال العلقمي أي في سن رضاع الثدى
أوفي مال تغذيه بلبن الثدى انتهى قال المناوي وهو ابن ستة عشر أو ثمانية عشر شهراً
(وان له ظئرين) بكسر الظاء المججمة موزأى مرضعتين من الحور قال في المصباح
الظئرين همزة ساكنة ويجوز تخفيفها الناقصة تعطف على غير ولدها ومنه قيل للمرأة
الاجنبية محضن ولد غيرها ظئروا للرجل محاضن كذلك (يكملان رضاعه في الجنة) أي
يتمأنه سنتين لكونه مات قبل تمامها قال العلقمي قال شيخنا قال صاحب التحرير هذا
الانتماء لرضاع ابراهيم عليه السلام يكون عقب موته فيدخل الجنة متصلاً بموته فيتم
بها رضاعه كرامة له ولا يبه صلى الله عليه وسلم قلت ظاهر هذا الكلام أنها خصوصية
لابراهيم وقد أخرج ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر مرفوعاً كل مولود يولد في الاسلام
فهو في الجنة سبعان ريان يقول يارب اردد علي أبوي وأخرج ابن أبي الدنيا وابن أبي
حاتم في تفسيره عن خالد بن معدان قال ان في الجنة لشجرة يقال لها طوبى كلها ضروع
فمن مات من الصبيان الذين يرضعون رضيع من طوبى وحاضنهم ابراهيم خليل الرحمن
عليه السلام وأخرج ابن أبي الدنيا عن عبيد بن عمير قال ان في الجنة لشجرة لها ضروع

كضروع البقر يغذى ولدان أهل الجنة فهذه الأحاديث عامة في أولاد المؤمنين
ويمكن أن يقال وجه الخصوصية في السيد إبراهيم كونه له ظئران أي مرضعتان على
خلقة الأدميات أمامن المحور العين أو غيرهن وذلك خاص به فإن رضاع سائر الأطفال
أنما يكون من ضروع شجرة طوبى ولا شك أن الذي للسيد إبراهيم أكل واتم واشرف
واحسن واسر (حمم) عن انس بن مالك * (أن ابغض الخلق) أي المخلوقات أي من
ابغضهم (إلى الله تعالى العالم يزور العمال) أي عمال السلطان قال المناوي لأن زيارتهم
توجب مداہنتهم والتشبيه بهم وبيع الدين بالدنيا (ابن لال) واسمه احمد (عن أبي
هريرة) وهو حديث ضعيف * (أن ابغض عباد الله إلى الله) أي من ابغضهم (العقريت)
بالكسر أي الشرير الخبيث من بني آدم (التفريت) بكسر النون أي القوى في شيطنته
(الذي لم يرزأ في مال ولا ولد) بالبناء للجهول مهموزا أي لم يصب بالرزأ في ماله ولا ولده
بل لا يزال ماله موفرا وأولاده باقون لأن الله تعالى إذا أحب عبدا ابتلاه فهذا عبدا ناقص
الرتبة عند ربه قال المناوي وهذا خرج مخرج الغالب (هب) عن أبي عثمان النهدي
بفتح النون وسكون الهاء واسمه عبد الرحمن (مرسلا) * (أن إبليس يضع عرشه على الماء)
أي يضع سريره ملكه على الماء ويقعد عليه (ثم يبعث سراياه) جمع سرية وهي القطعة من
الجيش والمراد جنوده وأعوانه أي يرسلهم إلى اغواء بني آدم واقتنائهم وإيقاع البغضاء
والشروع بينهم (فأدناهم) أي قربهم (منه منزلة أعظمهم فتنة ينجى) أحدهم فيقول فعلت
كذا وكذا) أي وسوست بنحو قتل أو سرقة أو شرب خمر أو زنا (فيقول ما صنعت شيئا)
استخفا فالعله واحتقار له (ويجيء أحدهم فيقول ما تركته) يعني الرجل (حتى فرقت
بينه وبين أهله) أي زوجته أي وسوست له حتى فارقها (فيدينه منه ويقول نعم أنت)
بكسر النون والعين المهملة أي يمدح صنيعة ويشكر فعله لا بحجابه بصنيعة وبلوغ الغاية
التي أرادها والقصد بسياق الحديث التحذير من التسبب في الفراق بين الزوجين لما فيه
من توقع وقوع الزنا وانقطاع النسل (حمم) عن جابر بن عبد الله * (أن إبليس يبعث
أشد أصحابه وأقوى أصحابه) أي أشدهم في الاغواء والاضلال واقواهم على الصد عن
طريق الهدى (إلى من يصنع المعروف في ماله) من نحو صدقة أو إصلاح ذات البين أو إعانة
على دفع مظلمة أو فك رقبة فيوسوس اليه ويخوفه عاقبة الفقر ويمدله في الأمل (طب)
عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (أن ابن آدم يحريص على ما منع) ظاهر شرح
المناوي أن منع مبنى للفعول فانه قال أي شديد الحرص على تحصيل ما منع منه بأذلا
للجهد فيه لما طبع عليه من شدة المنوع عنه (فر) عن ابن عمر بإسناد ضعيف
* (أن ابن آدم أن أصابه حرّ قال حس وإن أصابه برد قال حس) بكسر الحاء المهملة
وشدة السين المهملة المكسورة كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما ضره وأحرقه غفلة
كالجمرة والضربة ونحوهما كأقوه وقال المناوي يعني من قلقه وقلة صبره أن أصابه الحرّ

قلق وتضجروا ناصابه البرد فكذلك (حم طب) عن خولة بنت قيس الانصارية
واسناده صحيح (ان ابني هذا) يعني الحسن (سيد) أي حليم كريم متجمل (ولعل الله ان
يصلح به) أي بسبب تكريمه وعزله نفسه عن الامور تركه لمعاوية اختيارا قال العلقمي
استعمل لعل استعمال عسى لا شتر اكهما في الرجاء (بين فئتين عظيمتين من المسلمين)
هما طائفة الحسن وطائفة معاوية وكان الحسن رضي الله عنه حليما قاضيا ورع عادعا
ورعه الى ان ترك الملك رغبة فيما عند الله تعالى لا لقلّة ولا لعلّة فانه لما قتل على رضي
الله عنه بايعه اكثر من اربعين الف اقبقي خليفة بالعراق وما وراءها من خراسان ستة
اشهر وايا ما ثم سار الى معاوية في أهل الحجاز وسار اليه معاوية في أهل الشام فلما التقى
الجمعان بمنزل من ارض الكوفة وارسل اليه معاوية في الصلح اجاب على شروط منها
ان يكون له الامر بعده وان يكون له من المال ما يكفيه في كل عام فلما خشي يزيد بن
معاوية طول عمره ارسل الى زوجته جندة بنت الاشعث ان تسمه ويترجها ففعلت
فلما مات بعثت الى يزيد تسأله الوفاء بما وعدها فقال انما نرضك للحسن فترضاك
لا لنفسنا وكانت وفاته سنة تسع واربعين وقيل سنة خمسين ودفن بالبقيع الى جانب
امه فاطمة وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ولعل الله ان يصلح به بين فئتين
عظيمتين من المسلمين فهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم اذ هو اخبار عن غيب وفيه
منقبة عظيمة للحسن بن علي رضي الله عنهما فانه ترك الخلافة لا لقلّة ولا لذلة ولا لعلّة بل
لرغبته فيما عند الله تعالى مما تقدم لما يراه من حقن دماء المسلمين قراعي امر الدين
ومصلحته وتسكين الفتنة وفيه رد على الخوارج الذين كانوا يكفرون عليا ومن معه
ومعاوية ومن معه بشهادة النبي صلى الله عليه السلام بانهم من المسلمين وفيه فضيلة
الاصلاح بين المسلمين ولا سيما في حقن دماء المسلمين وفيه ولاية المفضول بالخلافة مع
وجود الافضل لان الحسن ومعاوية ولي كل منهما الخلافة وسعد بن أبي وقاص وسعيد
ابن زيد في الحياة وهما بدرين وفيه جواز خلع الخليفة لفتنة اذا رأى في ذلك مصلحة
للمسلمين والنزول عن الوظائف الدينية والدنيوية بالمال وجواز اخذ المال على ذلك
واعطائه وقد استدلل الشيخ نسراج الدين البلقيني بنزوله عن الخلافة التي هي اعظم المناصب
على جواز النزول عن الوظائف ولم يشترط في ذلك شيئا ولا يشترط في ذلك الغبطة
ولا المصلحة الا ان يكون ذلك لیتيم او محجور عليه (حم خ ع) عن أبي بكره بفتح الباء
والكاف والراء (ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف) قال المناوي كناية عن الدخول
من العدو في الحرب بحيث يعلو السيوف بحيث يصير ظلها عليه يعني المجاهد طريق الى
الوصول الى ابوابها بسرعة والقصد الحث على الجهاد (حم م ت) عن أبي موسى
الاشعري (ان ابواب السماء تفتح عند زوال الشمس) أي ميلها عن وسط السماء
المسمى بلوغها اليه بحالة الاستواء (فلاترج) بمشاة فوقية وجيم مخففة والبناء للفعول

أى لا تغلق (حتى يصلى الظهر) أى ليصعد اليها عمل صلاته (فأحب ان يصعدلى فيها)
 أى فى تلك الساعة (خير) أى عمل صالح بصلاة أربع ركعات قبله بسلام واحد (حم)
 عن أبى ايوب الانصارى قال المناوى باسناد فيه ضعف * (ان اتقاكم واعلمكم بالله
 انا) قال المناوى لانه تعالى جمع له بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية
 واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يقع لغيره وكلما زاد علم العبد بربه زاد تقواه وخوفه
 منه انتهى قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا أمرهم أمرهم من الاعمال بما يطيقون قالوا انا لسنا كهيئتك يا رسول
 الله ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيغضب حتى يعرف الغضب فى وجهه
 ثم يقول ان اتقاكم الى آخره المعنى كان اذا أمرهم بما يسهل عليهم دون ما يشق خشية
 ان يعجزوا على الدوام عليه مع مداومته على الاعمال الشاقة طلبوا منه التسهيل بما
 يشق لا عتقادهم احتياجهم الى المبالغة فى العمل لرفع الدرجات دونه فرد عليهم بان
 حالهم ليس كحالهم لا يطيعون المداومة على الاعمال الشاقة وبأن حصول
 الدرجات لا يوجب التقصير فى العمل بل يوجب الازيد شكر الانعم الوهاب كما قال
 فى الحديث الا آخر افلاكون عبدا شكورا (خ) عن عائشة * (ان احب عباد الله
 الى الله) أى من احبهم اليه (انصحهم لعباده) أى اكثرهم نصحا لهم فان الدين النصيحة
 كما فى الحديث الا تى (حم) فى زوائد) كتاب (الزهد لاييه عن الحسن) البصرى مرسلا
 * (ان احب عباد الله الى الله من حبب اليه المعروف وحبب اليه فعاله) ببناء الفعلين
 للفعل قول المناوى لان المعروف من اخلاق الله تعالى وانما يفيض من اخلاقه على من
 هو احب خلقه اليه (ابن ابى الدنيا فى) كتاب (فضل قضاء الخوائج للناس وأبو الشيخ ابن
 حبان عن أبى سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف * (ان احب ما يقول العبد
 اذا استيقظ من نومه سبحان الذى يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) قال المناوى
 وهذا كما قال حجة الاسلام الغزالى اول الاوراد النهارية واولها انتهى وظاهر الحديث
 ان هذه الكلمات مطلوبة عند الاستيقاظ مطلقا (خط) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه
 مخرجه * (ان احب الناس الى الله يوم القيامة وادناهم منه مجلسا امام عادل) هو
 كناية عن فيض الرحمة وجزيل الثواب لامتناله قول ربه ان الله يأمر بالعدل
 والا حسان (وأبغض الناس اليه وابعدهم منه امام جائر) أى فى حكمه على رعيته
 والمراد بالا امام ما يشمل الامام الاعظم وتوابعه والقضاة ونوابهم (حم ن) عن أبى
 سعيد الخدرى واسناده حسن * (ان احب اسمائكم الى الله عبيد الله وعبيد
 الرحمن) قال المناوى أى لمن اراد التسمي بالعبودية لان كلامهم ما يشتمل على
 الاسماء المحسنى كلها كما مر اما من لم يرد التسمي بها فالاحب فى حقهم اسم محمد
 واجد (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (ان احدا) بضمين (جبل) معروف بالمدينة

يسمى به لتوحيده عن الجبال هناك (يحبنا ونحبه) حقيقة او مجازا على ما مر
 (ق) عن انس بن مالك * (ان احدا جبل يحبنا ونحبه وهو على ترعة من ترع
 الجنة) أي على باب من ابوابها (وعير) جبل معروف (على ترعة من ترع النار) أي على
 باب من ابوابها (ه) عن انس وهو حديث ضعيف * (ان احدا كان في صلاته) فرضا
 أو تقلا (فانه يناجي ربه) يخاطبه ويسارده بآتيانه بالذكر والقرآن (فلا يبرق بين
 يديه) بنون التوكيد الثقيلة أي لا يكون براقه الى جهة القبلة تعظيما لها (ولا عن يمينه
 لان فيها ملائكة الرحمة) (ولسكن عن يساره وتحت قدميه) أي اليسرى وهذا خاص
 بغير من بالمسجد فمن به لا يصق الا في نحو ثوبه (ق) عن انس بن مالك * (ان احداكم
 يجمع خلقه) بفتح فسكون أي ما يخلق منه وهو المني بعد انتشاره في سائر البدن (في بطن
 أمه) أي في رحمها (اربعين يوما نطفة) أي تمكث النطفة هذه المدة تتخمر في الرحم حتى
 تنهي للتصوير وذلك ان ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك
 جنينا هيأ أسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند ورود مني الرجل حتى
 ينتشر في جلد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوسا ومع
 كون المني ثقيل بطبعه وفي مني الرجل قوة الفعل وفي مني المرأة قوة الاتفعال فعند
 الامتزاج يصير مني الرجل كالاتحة للين (ثم يكون علقة مثل ذلك) أي يكون بعد
 مضي الاربعين قطعة دم غليظ جامد حتى يمضي اربعون يوما (ثم يكون مضغة) أي
 قطعة لحم بقدر ما يمضغ (مثل ذلك) أي مثل ذلك الزمن وهو اربعون (ثم يبعث الله اليه
 ملكا) وفي رواية ثم يرسل الله ملكا ثم بعد انقضاء الاربعين الثالثة يبعث الله اليه ملكا
 وهو الملك الموكل بالنفوس فينفخ فيه الروح وهي مابه حياة الانسان قال الكرمانى
 اذا ثبت ان المراد بالملك من جعل اليه أمر ذلك الرحم فكيف يبعث او يرسل واجاب بان
 المراد ان الذي يبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يا رب نطفة الخ
 ثم قال ويحتمل ان يكون المراد بالبعث انه يؤمر بذلك انتهى ووقع في رواية يحيى بن زكريا
 عن الاعمش اذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بكفه فقال رب أذكر أم أنثى
 الحديث فيقول انطلق الى أم الكتاب فانك نجد قصة هذه النطفة فينطلق فيجد ذلك
 فينبغي ان يفسر الا رسال المذكور بذلك (ويؤمر باربع كلمات) القضايا المقدرة وكل
 قضية تسمى كلمة (ويقال له اكتب) هل المني وىء بين عينيه كما في خبر البزار (عمله)
 كثيرا او قليلا صالحا او فاسدا (ورزقه) قال المناوى اي كما وكيف احلا لا او حراما
 (واجله) اي مدة حياته (وشقى) وهو من استوجب النار (اوسعيد) وهو من
 استوجب الجنة قال العلقمى وقوله شقى وسعيد برفع خبر مبتدأ محذوف والمراد
 بكتابة الرزق تقديره قليلا او كثيرا بصفة حلالا او حراما وبالاجل هل هو طويل
 او قصير وبالعمل هل هو صالح او فاسد ومعنى قوله شقى اوسعيد ان الملك يكتب احدا

الكلمتين كان يكتب مثلاً اجل هذا المجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا وهو شقي
 باعتبار ما ينحتم له وسعيد باعتبار ما ينحتم له كمدل عليه بقية الخبر قال النووي المراد
 يكتب جميع ما ذكر من الرزق والاجل والسعادة والشقاوة والعمل والذكورة والانوثة
 ان ذلك يظهر للملك ويأمره باتخاذها وكتابتها والا ففضاء الله السابق على ذلك وعلمه وارادته
 وكل ذلك موجود في الازل (ثم ينفع فيه الروح) اي بعد تمام صورته قال العلقمي ووقع
 في رواية مسلم ثم يرسل اليه الملك فينفع فيه الروح ويؤمر باربع كلمات وظاهره ان النفع
 قبل الكتابة ويجمع بأن الرواية الاولى صريحة في تأخير النفع للتعبير بقوله ثم والرواية
 الاولى محتملة فترد للصريحة لان الواو لا ترتب فيجوز ان تكون معطوفة على الجملة التي
 تليها وان تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدمة اي يجمع خلقه في بطن أمه في هذه
 الاطوار ويؤمر الملك بالكتب وتوسط قوله ينفع فيه الروح بين الجمل فيكون من ترتيب
 الخبر على الخبر لا من ترتيب الافعال الخبر عنها ومعنى اسناد النفع للملك ان يفعله بأمر الله
 تعالى والنفع في الاصل اخراج ریح من جوف النافع ليدخل في المنفوخ فيه والمراد
 باسناده الى الله تعالى ان يقول له كن فيكون وقال ابن العربي الحكمة في كون الملك
 يكتب ذلك كونه قابلاً للنسخ والمحو بخلاف ما كتبه الله فانه لا يتغير (فان الرجل منكم
 ليعمل بعمل اهل الجنة) يعني من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية (حتى ما يكون
 بينه وبينها الا ذراع) تصوير لغاية قربه من الجنة قال ابن حجر في شرح الاربعين هو
 بالرفع فيسبق عليه الكتاب اي يغلب عليه كتاب الشقاوة (فيعمل بعمل اهل النار)
 قال العلقمي الباء زائدة والاصل يعمل عمل اهل النار وظاهره انه يعمل ذلك حقيقة وينحتم
 له بعكسه وقال المناوي بيان لان الخاتمة انما هي على وفق الكتابة ولا عبرة بظواهر
 الاعمال قبلها بالنسبة لتحقيق الامروان اعتدبها من حيث كونها علامة (وان الرجل
 ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع) يعني شئ قليل جداً (فيسبق
 عليه الكتاب) اي كتاب السعادة (فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة) اي فمن سبقته
 له السعادة صرف قلبه الى عمل خير ينحتم له به وعكسه بعكسه وفي الحديث ان الذي
 سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل وان الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدل للناس
 من عمل العامل ولا يبعد ان يتعلق ذلك بما في علم الحافظة والمؤمنين بالآخرة وفيه
 المحو والاثبات كمال زيادة في العمر والنقص منه واما ما في علم الله تعالى من الآيات ولا
 يتبدل وفيه ايضا التنبيه على ان الله تعالى قادر على البعث بعد الموت
 خلق الشخص من ماء مهين ثم نقله الى العلقه المضغة ثم نفخ فيه الروح
 يخلقه دفعة واحدة ولكن اقتضت الحكمة الالهية نقله الى اطوار ودرجات
 معتادة فكانت المشقة تعظم عليها فهي آه بطنها لتدر اذ ان
 اصل تخلقه من نطفة وتنقله في تلك الاصور اي ان صار اسيراً في رحم منصفه لا

بالعقل والفهم والنطق كان عليه أن يشكر من أنشأه وهبها له ويعبده حق عبادته
 ويطيعه ولا يعصيه وفي الحديث الحث على القناعة والزجر الشديد عن الحرص لأن
 الرزق إذا كان قد سبق لم يغن التعنى في طلبه وإنما شرع إلا كسب لأنه من جملة
 الأسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا وفيه أيضا أن الأقدار غالبية فلا ينبغي لأحد
 أن يغتر بظواهر الحال ومن ثم شرع الدعاء بالثبات على الدين وبحسن الخاتمة وأما ما قاله
 عبد الحق في كتاب العاقبة أن سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصلاح ظاهره وإنما
 يقع لمن طويته فساد أو ارتياب ويكثر وقوعه للمصر على الكبائر والمجترى على العظام
 فيه حجم عليه الموت بغتة فيضلمه الشيطان عند تلك الصدمة فيكون ذلك سببا لسوء
 الخاتمة فهو محمول على الأكثر الأغلب (ق ع) عن ابن مسعود * (ان احكم اذا قام
 يصلي انما يناجي ربه) المناجاة المسارورة والمخاطبة (فلينظر كيف يناجيه) أي بتدبر
 القراءة والذكر وتقرئ القلب من الشواغل الدنيوية (ك) عن أبي هريرة * (ان احكم
 مرآة أخيه) أي بمنزلة مرآة يرى فيها ما به من العيوب الحسية والمعنوية (فاذا رأى) أي
 علم (به أذى) أي قدر احسبها كان رأى بيده أو نحو ثوبه بصاقا ومخاطا أو ترابا ونحوها
 أو معنويا كان رآه على حالة غير مرضية شرعا (فليطه) أي يزله (عنه) نديا فان بقاءه به
 يعيبه (ت) عن أبي هريرة * (ان احسب اهل الدنيا) جمع حسب بمعنى الكرم والشرف
 (الذين يذهبون اليه هذا المال) قال المناوي قال الحافظ العراقي كذا في أصلنا من
 مسند احمد الذين وصوا به الذي وكذا رواه الترمذي يعني شأن اهل الدنيا رفع من كثير
 ماله وان كان وضيعا ووضعة المثل وان كان في النسب رفيعا (حم حبك) عن بريدة
 ابن الحبيب واسأنيده حكيمة * (ان احسن الحسن الخلق الحسن) بضمين أي السجدة
 الحميدة المورثة للاتصاف بالملكات الفاضلة مع طلاقة الوجه والمداراة والملاطفة لأن
 بذلك تتألف القلوب وتتظم الاحوال (المستغفرى ابو العباس في مسلسلانه) أي
 مروياته المسلسلة (وابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن) أمير المؤمنين (ابن علي)
 أمير المؤمنين واسناده ضعيف * (ان احسن ما غيرتم به هذا الشيب الكفاء) قال
 المناوي بكسر فتشديد محدودا (والكتم) بفتح الكاف والمثناة الفوقية تبت يشبه ورق
 الزيتون يخلط بالوشمة ويختضب به ولا يعارضه النهي عن الخضاب بالسواد لأن الكتم
 انما يسود منفردا (حم ع حب) عن أبي ذر الغفاري * (ان احسن ما زرت به الله) قال
 المناوي يعني ملائكته (في قبورك) أي اذا صرتم اليها بالموت (ومساجدكم) مادمت
 في الدنيا (البياض) أي الابيض البالغ البياض من الثياب والا كفان فأفضل ما يمكن
 به المسلم البياض وأفضل ما يلبس يوم الجمعة البياض (ه) عن أبي الدرداء * (ان احسن
 الناس قراءة من اذقرا القرآن يتحزن به) أي يقرأه بتخشع وترقيق وبكاء فيخشع القلب
 فتزل الرحمة (طب) عن ابن عباس * (ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله) قال

العلقي سببه كما في البخاري عن ابن عباس ان تقرأ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مروا بما فيه لديغ أو سليم فعرض لهم رجل من أهل الماء فقال هل فيكم من راق ان في الماء رجلا لديغا أو سليما فانطلق رجل فرقا به فاتحة الكتاب على شاء فجاء بالشاء الى أصحابه فذكر هو ذلك وقالوا أخذت على كتاب الله أجر افقان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق فذكره قوله مروا بما أي يقوم نزول على ماء قوله فيهم لديغ بالدال المهملة والعين المعجمة وقوله أو سليم قال في الفتح شك من الراوي والسليم هو اللديغ سمي بذلك تعاؤلا من السلامة ليكون غالب من يلدغ يعطب واستدل الجمهور بهذا الحديث على جواز أخذ الاجرة على تعليم القرآن وخالف الحنفية فمنعوه في التعليم واجازوه في الرقي قالوا لان تعلم القرآن عبادة والاجر فيه على الله تعالى وهو القياس في الرقي الا انهم اجازوه فيها لهذا الخبر وجل بعضهم الاجر في هذا الحديث على الثواب ومساق القصة التي وقعت في الحديث تأني هذا التأويل واذعي نسخه بالا حاديث الواردة في الوعد على أخذ الاجرة على تعليم القرآن وقدر واهما أبودارد وغيره ودمق بانه اثبات للنسخ بالاحتمال وهو مردود وبأن الاحاديث ليس فيها تصريح بالمنع على الاطلاق بل هي وقائع احوال محتملة للتأويل لتوافق الاحاديث الصحيحة كحديث الباب وبأن الاحاديث المذكورة ليس فيها ما تقوم به الحجة فلا تعارض الاحاديث الصحيحة ونقل عياض جواز الاستتجار لتعليم القرآن عن العلماء كافة الا الحنفية وقال الشعبي لا ينبغي للعلم ان يعطى شيئا فيقبله انتهى وقاله المناوي فأخذ الاجرة على تعليمه جائز كالا ستجار لقراءته والنهي عنه منسوخ أو مؤول (خ) عن ابن عباس: (ان احق الشروط ان توفوا به) أي بالوفاء أي وفاء بالنصب على التمييز (ما استحللتم به الفروج) قال المناوي يعني الوفاء بالشروط حق واحتمل بالوفاء الشيء الذي استحللتم به الفروج وهو نحو المهر والنفقة فانه التزمها بالعقد فكانها شرطت (حمق ع) عن عتبة بن عامر الجهني: (ان اخاصدا) قال المناوي أي الذي هو من قبيلة صداء بضم الصاد والتخفيف والمثنى ياد بن الحارث (هو) الذي (اذن ومن اذن فهو يقيم) يعني هو احق بالقامة ممن لم يؤذن لكن لو انا من غيره اعتمد به (حمدت ه) عن زياد بن الحارث الصدائي بالمد والضم نسبة الى صداحي من الذين قال امرني المصطفى صلى الله عليه وسلم ان أؤذن للفجر فأذنت فأراد بلال ان يقيم فذكره واسناده ضعيف (ان اخوف ما اخاف) أي من اخوف شيء اخافه (على امتي الاثمة المضاون) قال المناوي جمع اسام وهو مقتدى القوم المطاع فيهم يعني اذا استقصيت الاشياء المخوفة لم يوجد اخوف من ذلك (حم ط ب) عن ابي الدرداء: (ان اخوف) أي من اخوف (ما اخاف على امتي كل منافق) أي قول كل منافق (علم اللسان) قال المناوي أي كثير علم اللسان جاهل القلب والعمل اتخذ العلم حرفة يتاكل بها وأبهة يتعزبها يدعو الناس الى الله ويفتره ومنه انتهى وقال العلقي قال شيخنا قال

ابو البقاء اخوف اسم ان وما هنا نكرة موصوفة والعائد محذوف تقديره ان اخوف شيء
 أخافه على امتي كل وكل خبر ان وفي الكلام تجوز لان اخوف هنا المبالغة وخبر ان هو
 اسمها في المعنى فكل منافق اخوف وليس كل اخوف منافق بل المنافق مخوف ولكن
 جاء به على المعنى اخرج الطبراني عن علي بن ابي ابي لا اتخوف على امتي مؤمنا ولا مشركا فاما
 المؤمن فيجزيه ايمانه واما المشرك فيقمعه كفره ولكن اتخوف عليكم منافقا عالم اللسان
 يقول ما تعرفون ويعمل ما تتكرون (حم) عن عمر بن الخطاب واسناد رجاله ثقات
 (ان اخوف ما اخاف على امتي عمل قوم لوط) قال العلقمي قال اندميري اختلف الناس
 هل اللواط أغلظ عقوبة من الزنا أو الزنا أغلظ عقوبة منه أو عقوبتهما سواء على ثلاثة
 أقوال فذهب ابو بكر وعلي بن خالد بن الوليد وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس
 وجابر بن عبد الله وجابر بن معمر والزهرى وربيعه ومالك واسحاق واجد في اصح
 الروايتين عنه والشافعي في احد قوليه الى ان عقوبته أغلظ من عقوبة الزنا وعقوبته
 القتل على كل حال محصنا او غير محصن وذهب عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب
 والحسن البصري وابراهيم النخعي وقتادة والاوزاعي والشافعي في ظاهر مذهبه والامام
 احمد في الرواية الثانية عنه وابو يوسف ومحمد الى ان عقوبته وعقوبة الزنا سواء وذهب
 السكيت وابو حنيفة الى ان عقوبته دون عقوبة الزنا وهو التعزير كما كل الميتة والدم وحكم
 التعزير قالوا لانه وطئ في محل لا تشتهيه الطبائع فلم يكن فيه حد كوطئ البهيمة ولانه
 لا يسمى زانيا لغة ولا شرعا ولا عرفا فلا يدخل في النصوص الدالة على حد الزاني وقال
 أصحاب القول الاول وهم الجمهور وليس في المعاصي أعظم مفسدة من هذه المفسدة
 وهي تلى مفسدة الكفر وبما كانت أعظم من مفسدة القتل ولم يقتل الله به هذه
 المفسدة قبل قوم لوط ائحدا من العالمين وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها ائحدا غيرهم وجمع
 عليهم من أنواع العقوبات من الاهلاك وقلب ديارهم عليهم ورميهم بالمجاعة من
 السماء فمككل بهم نكالا لم ينكاه بأمة سواهم وذلك اعظم مفسدة جرمتهم التي تكاد
 الارض تميد من جوانبها اذا عملت عليها وتهرب الملائكة الى اقطار السموات والارض
 اذا شاهدوها خشية نزول العذاب على أهلها فيصيبهم معهم وتعيج الارض الى ربها
 تبارك وتعالى وتكاد الجبال تزول عن اماكنها ومن تأمل قوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه
 كان فاحشة وساء سبيلا وقوله في اللواط اتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من ائحدا من العالمين
 تبين له تفاوت ما بينهما لانه سبحانه نكر الفاحشة في الزنا أي هو فاحشة من الفواحش
 وعرفها في اللواط وذلك يفيد انه اسم جامع لما في اسم الفاحشة كما تقول زيد الرجل ونعم
 الرجل زيد أي اتأتون الخصلة التي استقر فحشها عند كل ائحد فهي لظهور فحشها وكمالها
 غنية عن ذكرها بحيث لا ينصرف الاسم الى غيرها واكد سبحانه وتعالى فحشها بأنه
 لم يعملها ائحد من العالمين قبلهم وحكم عليهم بالاسراف وهو تجاوز الحد فقال بل انتم

قوم مسرفون وسماهم فاسقين واكد ذلك سبحانه بقوله تعالى ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وسماهم ايضا مفسدين في قول نبهم
 وب انصرني على القوم المفسدين وسماهم ظالمين في قول الملائكة ان اهلها كانوا
 ظالمين ولوط النبي صلى الله عليه وسلم هو لوط بن هارون بن تارخ وهو آزر ولوط بن
 أخي ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم وكان ابراهيم يحبه حباً شديداً وهو احد رسل الله
 الذي اتتصرله باهلاك مكذبيه وقصته مذكورة في القرآن في مواضع قال وهب بن
 منبه خرج لوط من أرض بابل في أرض العراق مع عمه ابراهيم تابعه على دينه مهاجرا
 معه الى الشام ومعها سارة امرأة ابراهيم وخرج معها آزر ابو ابراهيم مخالفا لابراهيم في
 دينه مقيما على كفره حتى وصلوا الى حران فمات آزر ومضى ابراهيم ولوط وسارة الى
 الشام ثم مضوا الى مصر ثم عادوا الى الشام فقتل ابراهيم فلسطين وتزل لوط الاردن
 فأرسله الله الى أهل سدوم وما يليها وكانوا كفارا يأتون الفواحش التي منها هذه
 الفاحشة التي ماسيةهم اليها أحد من العالمين ويتنارطون في مجالسهم فلما طال
 تماديهم دعا عليهم لوط وقال رب انصرني على القوم المفسدين فأجاب الله تعالى
 دعاءه فأرسل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام في صورة رجال مردحسان
 فنزلوا على ابراهيم ضيغانا وبشروه باسحاق ويعقوب ولما جاء آل لوط العذاب في السحر
 اقتلع جبريل عليه السلام قرى قوم لوط الاربع وكان في كل قرية مائة ألف فرفعهم على
 جناحه بين السماء والأرض حتى سمع أهل السماء نديج كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبهم
 فجعل عاليها سافلها وأمطر عليهم الحجارة فأمرت على شاردهم ومسافرهم وهلك
 امرأة لوط مع المالكين واسمها وعلة وقال ابو بكر بن عباس عن ابي جعفر استغنت
 رجال قوم لوط رجالهم ونسائهم بنسائهم فأهلكهم الله أجعين فحساف صلى الله عليه
 وسلم على أمته أن يعملوا بعملهم فيحل بهم ما حل بهم (حديثه ك) عن جابر باسناد حسن
 (ان اخوف ما اخاف على امتي الا شرارك بالله) قيل اتشرك أمته من بعدك قال نعم
 (أما) بالتخفيف (اني لست اقول تعبد) وفي نسخة يعبدون (شمسا ولا قمر ولا وثنا
 ولكن) أقول تعمل (اعمالا لغير الله) أي للرياء والسمعة (وشهوة خفية) قال المناوي
 للمعاصي يعني يرأى احد هم الناس بتركه المعاصي وشهوتها في قلبه تخبأة وقيل الرياء
 ما يظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاع الناس عليه (ه) عن شاذان اوس
 (ان ادنى اهل الجنة منزلة) قال العلقمي قال في النهاية الجنة هي داران نعم في الآخرة
 من الاجتنان وهو الستر لتكاتف أشجارها وتظليلها بالتفاف أغصانها وسميت بالجنة
 وهي المرة الواحدة من جنة جنة اذا ستره فكانها شجرة واحدة لشدة التفافها وظلالها
 (لمن ينظر الى جنانه) قال المناوي بكسر الجيم جمع جنة بفتحها (وازر واجه ونعمه) بفتح
 النون والعين قال المناوي ابله وبقرة وغنم او بكسر ففتح جمع نعمة كسدر وسدر

انتهى وسيأتي في حديث وليس في الجنة شيء من البهائم الا الابل والطير قال اولى
 جل ما هنا على الابل خاصة (وخدمه وسرره مسيرة الف سنة) كناية عن كون
 النعيم الذي يعطاه لا يحصى (واكرمهم على الله) اي اعظمهم كرامة عنده وأوسعهم
 ملكا (من ينظر الى وجهه) اي ذاته تعقدس وتعالى عن الجارحة (غدوة
 وعشية) أي في مقدارها لان الجنة لا غدوة فيها ولا عشية اذ لا ليل ولا نهار وتماه
 ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (ت) عن ابن
 عمر بن الخطاب واسناده ضعيف * (ان ادنى اهل الجنة منزلا لرجل له دار من لؤلؤة
 واحدة منها غرفها وابوابها) اي وجدرها وساثر اجزائها وليس ذلك بعيدا اذ هو القادر
 على كل شيء (هنا في الزهد عن عبيد) بن عمير بالتصغير فيها (مرسلا) وهو الليثي
 قاضي مكة * (ان ارحم ما يكون الله بالعبد) أي الانسان المؤمن (اذا وضع في حفرة)
 اي في قبره وصار غريبا فريدا قال المناوي لانه اعظم اضطرارا فيه من غيره ولهذا قال
 القائل

ان الذي الوحشة في داره * تؤنسه الرحمة في قبره

(فر) عن انس بن مالك واسناده ضعيف * (ان ارواح الشهداء في طير خضر) اي
 بأن يكون الطائر ظرفا لها وليس ذا محصور ولا حبس لانها تجد فيها من النعيم ما لا يوجد
 في القضاء أو انها في نفسها تكون طيرا بأن تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشرا سويا وفي
 حديث آخر ان ارواحهم تقسم لتصير طيرا قال ابن رجب في كتاب أهوال القبور وهذا
 قد يتوهم منه انها على هيئة الطير وشكله وفيه وقفة فان روح الانسان انما هي على
 صورته ومثاله وشكله انتهى وقال القاضي عياض قد قال بعض متقدمي أئمتنا ان
 الروح جسم لطيف متصور على صورة الانسان داخل الجسم قال التوربشتي أراد بقوله
 ارواحهم في طير خضر ان الروح الانسانية المتميزة المخصوصة بالادراكات بعد مفارقتها
 البدن يهيئ لها طيرا خضر فتنتقل الى جوفه ليعلق ذلك الطير من ثمر الجنة فتجد الروح
 بواسطة ريح الجنة ولذتها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة اذا
 تشكلت وتمثلت بأمره تعالى طيرا اخضر كتمثيل الملك بشرا وعلى أي حالة كانت
 فالتسليم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما اخبر عنه الكتاب والسنة وورد
 صريح فلا سبيل الى خلافه قال العلقمي وأقول اذا فسرنا الحديث بأن الروح تتشكل
 طيرا فلا شبهة ان ذلك في القعدة على الطير ان فقط لا في صورة الخلقة لان شكل
 الانسان أفضل الاشكال وقد قال السهيلي في حديث الترمذي ان جعفر بن ابي طالب
 أعطي جناحين يطير بهما في السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران
 انها جناحي الطائر لها ريش وليس كذلك فان الصورة الادمية أشرف الصور واكملها
 فالمراد بها صفة ملكية وقوة روحانية اعطيها جعفر انتهى قال المناوي ومفهوم

الحديث ان ارواح غير الشهداء ليسوا كذلك لكن روى الحكيم الترمذي انما سمة
المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله يوم القيامة الى جسده قال الحكيم
وليس هذا لاهل التخليط فيما نعلمه انما هو للصدّيقين انتهى وقضيته ان مثل الشهداء
المؤمن الكامل وفيه ان الجنة مخلوقة الا ان خلافا للمعتزلة (تعلق من ثمار الجنة) قال
العلقي بضم اللام قال في النهاية اي تأكل وهي في الاصل للابل اذا اكلت العضاة يقال
علقت تعلق علوقا فنقل الى الطير انتهى وقال في المصباح علقت الابل من الشجر علقا
من باب قتل وعلوقا كلت منها بأفواهها وعلقت في الوادي من باب تعب سرحت
وقوله عليه السلام ارواح الشهداء تعلق من ورق الجنة يروي من الاقل وهو الوجه
اذ لو كان من الثاني لقيل تعلق في ورق الجنة وقيل من الثاني قال القرطبي وهو الاكثر
انتهى (ت) عن كعب بن مالك ورجاله رجال الصحيح * (ان ارواح المؤمنين في السماء
السابعة ينظرون الى منازلهم في الجنة) قال المناوي قال في المطامح الاصح ما في هذا الخبر
ان مقر الارواح في السماء وانها في حواصل طير ترتفع في الجنة والروح كما قال البيضاوي
جوهر مدرك لا يفنى بخراب البدن (فر) عن ابي هريرة وهو حديث ضعيف * (ان
ارواح اهل الجنة) قال المناوي زاد في رواية من المحور (ليغنين) ببناء الفعل على
السكون لا اتصاله بنون الاناث (ازواجهن بأحسن اصوات لم يسمعها احد قط) اي
ما سمعها احد في الدنيا وتامه وان ما يغنين به نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام
(طس) عن ابن عمر ورجاله رجال الصحيح * (ان اشد) قال المناوي وفي رواية لمسلم ان
من اشد (الناس عذابا يوم القيامة المصّورون) صورة حيوان تام لان الاوثان التي
كانت تعبد كانت بصورة الحيوان (حمم) عن ابن مسعود * (ان اشد الناس) أي من
أشدّهم (ندامة رجل) أي انسان مكلف (باع آخرته بدنيا غيره) أي استبدل بحظه
الاخروي حصول حظ غيره الدنيوي وآثره عليه (تخ) عن ابي امامة الباهلي * (ان
أشد الناس تصديقا للناس اصدقهم حديثا وان اشد الناس تكذبا) أي للناس
(ا كذبهم حديثا) قال الشيخ لان الانسان يغلب عليه حال نفسه ويظن ان الناس
مثله وأشار هنا الى الالمح بما في قصة آدم فيما ذكره الله في قوله وقاسمهما اني لكما لمن
الناصحين وانها قبل ذلك منه لظنهما انه لا يخلف بالله كاذب أفاده بعض المفسرين انتهى
فالصدق يحمل كلام غيره على الصدق لا اعتقاده قبح الكذب والكذب متهم كل مخبر
بالكذب لكونه شأنه (ابو الحسن الغزويني في اماليه) الحديثية (عن ابي امامة)
الباهلي * (ان اطيب طعامكم) قال المناوي أي الذاة وأشهاة وأوقعه للابدان (مامسته
النار) أي شئ ما كول مسته النار أي أثرت فيه بنحو طبخ أو قلى انتهى وقال الشيخ
الكلام في اللحم لقضية السبب حيث تشاوروا عليه فذكره وفي أخرى انه حضر اللحم
فذكره (عطب) عن الحسن بن علي قال الشيخ حديث صحيح * (ان اطيب الكسب)

اى من أطيبه (كسب التجار الذين اذا حدثوا) أى اخبروا عن ثمن السلعة ونحوه كسراء
 بعرض وأجل (لم يكذبوا) أى فى اخبارهم للمشتري (واذا ائتمنوا) قال المناوى اى ائتمنهم
 المشتري فى اخباره بما قام عليه أو انه لا عيب فيه (لم يخونوا) أى فيما ائتمنوا عليه من
 ذلك (واذا وعدوا) أى بنحو وفاء دين التجارة (لم يخلفوا) أى بلا عذر (واذا اشتروا
 لم يذموا) أى ما اشتروه ما لم يظهر به عيب وأراد القسح به فلا بأس بذكره (واذا باعوا
 لم يطرخوا) بضم المثناة التحتية وسكون الطاء من الاطراء وفى القاموس اطراء احسن
 الثناء الحسن أى لم يجاوزوا فى مدح ما باعوه الحد وقال العلقمى الاطراء مجاوزة الحد
 فى المدح والكذب فيه (واذا كان عليهم) قال الشيخ أى حق سببه التجارة او غيرها
 وان كان الملائم للمقام الاول (لم يطلوا) بفتح أوله وضم ثالثة صاحبه به بل يدفعونه اليه
 عند الاستحقاق وان عاجلوا الوقت به كان امدح والمطل التسوية (واذا كان لهم) أى
 حق على غيرهم (لم يعسروا) قال العلقمى قال فى المصباح عسرت الغريم اعسره من باب
 قتل وفى لغة من باب ضرب طلب منه الدين على عسرة انتهى وقال فى الدرر كاصله
 والعسر ضد اليسر وهو الضيق والشدة والصعوبة انتهى أى لم يرضى قواعلى المديون
 حيث لا عذر (هب) عن معاذ بن جبل قال المناوى باسناد ضعيف وقال الشيخ
 حديث حسن * (ان أطيب ما اكتم من كسبكم) قال العلقمى اصول المكاسب الزراعة
 والصناعة والتجارة وافضلها ما يكتسبه من الزراعة لانها اقرب الى التوكل ولانها أعم
 نفعاً ولان الحاجة اليها أعم وفيها عمل باليد أيضاً ولانه لا بد فى العادة ان يؤكل منها غير
 عوض فيحصل له أجر وان لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل غلمانه واجراؤه فالكسب بها
 أفضل ثم الصناعة لان الكسب فيها يحصل بكذا ليمين ثم التجارة لان الحسابه كانوا
 يكتسبون بها (وان اولادكم من كسبكم) قال العلقمى قال فى النهاية انما جعل الولد
 كسباً لان الوالد يطلبه وسعى فى تحصيله والكسب الطلب والسعى فى طلب الرزق
 والمعيشة وأراد بالطلب هنا الحلال ونفقة الوالد على الولد واجبة اذا كانا محتاجين
 عند الشافعى رضى الله تعالى عنه (تخت نه) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (ان
 اعظم الذنوب عند الله) قال العلقمى اى من اعظمها فحذف من وهى مرادة كما يقال
 أعقل الناس ويراد انه من اعقلهم (ان يلقاه بها عبد بعد الكبر الثابتى نهى الله عنها) قال
 المناوى اى ان يلقى الله متلبساً بها مصرع عليها وهو ما طرف او حال انتهى اى فى حال
 لقيه بها (ان يموت الرجل) اى الانسان المكلف (وعليه دين) جملة حاله (لا يدع له
 قضاء) اى لا يترك وهذا محمول على ما اذا قصر فى الوفاء أو استدان لمعصية (حمد) عن ابى
 موسى الاشعري قال الشيخ حديث صحيح * (ان اعظم الناس) اى من اعظمهم
 (خطايا يوم القيامة) جمع خطيئة وهى الاثم (اكثرهم خوضاً فى الباطل) أى سعيافيه
 فمن تدبر هذا الحديث لزم الصمت عما لا يعنيه (ابن ابى الدنيا ابو بكرى) كتاب فضل

(الصمت عن قتادة مرسلا) قال الشيخ حديث حسن * (ان اعمال العباد تعرض يوم الاثنين ويوم الخميس) قال العلقمي زاد النساءى على رب العالمين قال شيخنا قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام معنى العرض هنا الظهور وذلك ان الملائكة تقرأ الصحف في هذين اليومين وقال الشيخ ولى الدين ان قلت ما معنى هذا مع انه ثبت في الصحيحين ان الله تعالى يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل قلت يحتمل امرين احدهما ان اعمال العباد تعرض على الله كل يوم ثم تعرض عليه اعمال الجمعة في كل اثنين وخميس ثم تعرض عليه اعمال السنة في شعبان فتعرض عليه عرضا بعد عرض ولكل عرض حكمة يطلع الله عليها من يشاء من خلقه أو مستأثر بها عنده مع انه تعالى لا يخفى عليه من أعمالهم خافية ثانيهما ان المراد انها تعرض في اليوم تفصيلا ثم في الجمعة جملة او بالعكس انتهى وسببه كما في أبي داود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم الاثنين والخميس فسئل عن ذلك فقال ان اعمال العباد قد كره وفيه دليل على استحباب صوم يوم الاثنين والخميس والمداومة عليهما من غير عذر (حمد) عن اسامة بن زيد باسناد حسن * (ان اعمال بنى آدم تعرض على الله عشية كل خميس ليلة الجمعة) أى فيقبل بعض الاعمال ويرد بعضها (فلا يقبل عمل قاطع رحم) أى قريب بنحو اساءة أو هجر فعمله لا ثواب فيه وان كان صحيحا (حم خد) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان اغبط الناس) قال المناوى فى رواية ان اغبط أولياءى (عندى) أى ان أحسنهم حالا فى اعتقادى انتهى قال العلقمي قال فى المصباح الغبطة حسن الحال وهو اسم من غبطته غبطة من باب ضرب اذا تمنيت مثل ما ناله من غير ان تريد زواله عنه لما أعجبك منه وعظم عندك وهذا جائز فانه ليس بحسد فان تمنيت زواله فهو الحسد (لئلا يؤمن خفيف الحاذ) بحاء مهملة وذال معجمة مخففة أى قليل المال خفيف الظهر من العيال قال المناوى وهذا فى من خاف من النكاح التورط فى أمور يخشى منها على دينه فلا ينافى خبرتنا كحوائنا سلواتكثروا وزعم ان هذا منسوخ بذاك وهم لان التسخ لا يدخل الخبر بل خاص بالطلب (ذو حظ من الصلاة) أى ذو راحة من مناجاة الله فيها واستغراق فى المشاهدة ومنه خبر ارض يا بلال بالصلاة (احسن عبادة ربه) أى باتيانها بواجباتها ومندوباتها (واطاعه فى السر) قال المناوى عطف تفسير على احسن (وكان غامضا فى الناس) أى غير مشهور بينهم (لا يشار اليه بالاصابع) بيان لمعنى الغموض (وكان رزقه كفافا) أى بقدر الكفاية لا أزيد ولا أنقص (ومصبر على ذلك) أى رضى وقنع وشكر على الكفاف (عجلت منيته) أى سلبت روحه بالتجمل لقلة تعلقه بالدنيا (وقلت بواكيه) هو مان كثير من التسخ وفى نسخة شرح عليها المناوى اسقاطه فانه قال وفى رواية وقلت بواكيه أى لقلة عياله وهو انه على الناس (وقل تراثه) أى المال الذى خلقه قال المناوى قال الحاكم فهذه صفة أويس القرنى واضربه من أهل الظاهر وفى الاولياء

من هو ارفع درجة من هؤلاء وهو عبد قد استعمله الله تعالى فهو في قيمته به ينطق
 وبه يصور وبه يسمع وبه يبطش جعل الله صاحب لواة لا ولياء واما ان اهل الارض ومحل
 نظر اهل السماء وخاصة الله وموقع نظره ومعدن سره وسوطه يؤدب به خلقه ويحيي
 القلوب الميتة برؤيته وهو امير الا ولياء وقائدهم والقائم بالثناء على ربه بين يدي المصطفى
 يباهي به الملائكة وهو القطب (حم ت ه ك) عن أبي امامة قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان افضل النجاسات جمع الضحية) اغلاها) يعني مجمة أى ارفعها ثناء (واسمها) اكثرها
 شهرا وكما يعنى التضحية بها أكثر ثوابا عند الله من التضحية بالرخيصة الهزيلة (حم ك)
 عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان افضل عمل المؤمن الجهاد
 في سبيل الله) أى بقصد اعلاء كلمة الله يعنى هو أكثر الاعمال ثوابا (طب) عن بلال
 المؤذن قال الشيخ حديث صحيح * (ان افضل عباد الله يوم القيامة المحادون) أى الذين
 يكثرون حمد الله تعالى أى الثناء عليه على السراء والضراء (طب) عن عمران
 ابن حصين قال الشيخ حديث صحيح * (ان افواهكم طرق للقرآن) أى للنطق بحروفه
 عند تلاوته (فطيموها بالسواك) أى تطفوها به لاجل ذلك فان الملك يضع فيه قرب فم
 القارئ فيتأذى بالريح الكريه (أبو نعيم فى) كتاب (فضل السواك والسجوى فى) كتاب
 (الابانة) عن اصول الديانة قال الشيخ حديث حسن * (ان اقل ساكنى الجنة النساء)
 قال المناوى أى فى اول الامر قبل خروج عصاتهن من النار فلا دلالة فيه على ان نساء
 الدنيا اقل من الرجال فى الجنة انتهى قال العلقمى واوله كما فى مسلم عن ابن التماس قال
 كان لمطرف بن عبد الله امرأتان فجاء من عند احديهما فقالت الاخرى جئت من عند
 فلانة تال من عند عمران بن حصين فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اقل
 فذكره (حم م) عن عمران بن حصين * (ان اكبر الاثم عند الله) أى من اكبره
 واعظمه عقوبة (ان يضيع الرجل من يقوت) أى من يلزمه قوته أى مؤنته من نحو
 زوجة واصل وفرع وخادم (طب) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان اكثر الناس شيعا فى الدنيا اطولهم جوعا يوم القيامة) لان من كثرا كله كثرت
 شربه فكثرت نومه فكسل جسمه ومحق بركة عمره ففقر عن عبادة ربه فلا يعاب يوم
 القيامة به فيصير فيها مطرودا جميعا قال العلقمى قال الشيخ أبو العباس القرطبى فى شرح
 حديث ابى الهيثم بن التيمم انهم اكلوا عنده حتى شبعوا فيه دليل على جواز الشبع
 من الحلال وما جاء من النهى عن الشبع عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف
 انما ذلك فى الشبع المثقل للعدة المبطل بصاحبه عن الصلوات والاذكار والمضار
 بالانسان بالتخم وغيرها الذى يفضى بصاحبه الى البطر والاشرو والنوم والكسل فهذا هو
 المكروه وقد يلحق بالمحترم اذا كثرت آفاته وعمت بلياته والقسطاس المستقيم ما قاله نبي الله
 عليه الصلاة والسلام فان كان ولا بد فقلث للطعام وثلاث للشراب وثلاث للنفس (ه ك)

عن سلمان الفارسي قال الشيخ حديث صحيح * (ان اكثر شهداء امتي لاصحاب
 الفرش) بضمين جمع فراش أي الذين يألقون النوم على الفراش يعني اشتغلوا بجهاد
 النفس والشيطان الذي هو الجهاد الأكبر عن محاربة الكفار الذي هو الجهاد الأصغر
 (ورب قتيل بين الصغين) أي في قتال الكفار (الله اعلم بنيتة) أي هل هي نية اعلاء
 كلمة الله واطهار دينه اولي قال شجاع اولينال حظام من الغنمية (حم) عن ابن مسعود
 قال الشيخ حديث صحيح * (ان امامكم) وفي رواية وراءكم (عقبة) بفتحات قال الشيخ أي
 ما هو كالعقبة الصعبة في الجبل (كودا) بفتح الكاف وضم المهملة المدودة أي شاقة
 المصعد (لا يجوزها المتقلون) أي من الذنوب الا بمشقة عظيمة وكرب شديد وتلك العقبة
 ما بعد الموت من الشدائد والاهوال (لذهب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان امتي) أي امة الاجابة وهم المسلمون أي المتوضئون منهم (يدعون) بضم اؤه اي
 يسمون او ينادون (يوم القيامة) الى موقف الحساب والميزان والصراط والحوض
 او دخول الجنة او غير ذلك (غرا) بضم الغين المعجمة وشددة الراء جمع اغرا أي ذو غرة
 واصلها بياض بجبهة الفرس فوق الدرهم ثم استعملت في الجمال والشهرة وطيب الذكر
 والمراد بها هنا النور الكائن في وجوه امة محمد صلى الله عليه وسلم وهو منصوب على
 الحال اي انهم اذا دعوا على رؤس الاشهاد ونودوا بهذا الوصف وكانوا على هذه الصفة
 (مجهلين) بالمهملة وانجيم من التحجيل وهو بياض يكون في ثلاث قوائم من قوائم الفرس
 والمراد به هنا ايضا النور (من آثار الوضوء) استدل الحلي بهذا الحديث على ان الوضوء
 من خصائص هذه الامة وفيه نظرا لانه ثبت في البخاري في قصة سارة مع الملك الذي
 اعطاهاهاجران سارة لما هم الملك بالنوم منها فأتت فتوضأ وتصلى وفي قصة جريح الراهب
 ايضا انه قام فتوضأ وصلّى ثم كام الغلام فالظاهر ان الذي اختصت به هذه الامة الغرة
 والتحجيل لا اصل الوضوء (فمن استطاع) اي قدر (منكم) اي المؤمنون (ان يطيل غرته)
 اي تحجيله وخصها لشمولها له اولكون محلها اشرف الاعضاء واول ما يقع عليه النظر
 (فليفعل) بأن يغسل مع وجهه من مقدم راسه وعنقه زائدا على الواجب وما فوق
 الواجب من يديه ورجليه (ق) عن أبي هريرة * (ان امتي) أي امة الاجابة (لن تجتمع
 على ضلالة) وفي رواية لا يدل لن ولهذا كان اجماعهم حجة (فاذا رأيتم احتملافا) اي بشأن
 الدين او الدنيا كالتي تثار في شأن الامامة العظمى (فعليكم بالسواد الاعظم) اي
 الزموا متابعة جاهير المسلمين واكثرهم فهو الحق الواجب فان من خالفهم مات ميتة
 جاهلية (ه) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (ان امر هذه الامة لا يزال
 مقاربا) قال الشيخ ومعنى المقاربة سلامة العقيدة (حتى يتهكلموا في الولدان) قال
 المناوي اي اولاد المشركين هل هم في النار مع آبائهم او في الجنة او هو كناية عن
 اللواط انتهى قال الشيخ الولدان بمعنى خدم اهل الجنة هل هم منها ومن البشر او غير

ذلك (والقدر) بفتحين قال العلقمي قال في النهاية وهو عبارة عما قضاه الله وحكم به من
الأمور انتهى وقال المناوي أسناد أفعال العباد إلى قدرتهم (طب) عن ابن عباس قال
الشيخ حديث صحيح * (إن أمين هذه الأمة أبو عبيدة) عامر بن (الجراح) قال العلقمي
قال شيخنا قال الطيبي أي هو الثقة المرضي والأمانة مشتركة بينه وبين غيره من
الصحابه لكن النبي صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليه وكان بها
أخص (وإن خبر هذه الأمة عبد الله بن عباس) بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة أي
عالم أي أنه سيصير كذلك (خط) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (إن
أناسا من امتي يأثون بعدى يود أحدهم لو اشترى رؤيتي) بضم الراء وسكون الهمزة وفتح
المثناة التحتية (بأهله وماله) قال المناوي هذا من معجزاته لأنه أخبر عن غيب وقع
(ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إن أناسا من امتي سيقفون في الدين
ويقرؤون القرآن ويقولون نأتى الامراء) أي ولاية أمور الناس (فتمصيب من دنياهم
ونعتزلهم بديننا) أي لا نشاركهم في ارتكاب المعاصي ولا نترك الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر (ولا يكون ذلك) أي حصول الدنيا لهم وسلامة دينهم مع مخالطتهم أي
(كما لا يجتنى من القتاد إلا الشوك) بالقاف والمثناة الفوقية آخره دال مهملة (كذلك
لا يجتنى من قربهم إلا الخطايا) قال العلقمي وهو أي القتاد شجر كثير الشوك ينبت بنجد
وتهامة وفي المثل دون ذلك خرط القتاد وفي المثل أيضا يخشى من الشوك العطب أي
ذاطلت فاحذرا لا تتصاروا لا تتقام وقال المناوي لأن الدنيا خضرة حلوة وذماتها
بأيدي الامراء ومخالطتهم تجر إلى طلب مرضاتهم وتحسين حالهم القبيح لهم وذلك سم
قاتل (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (إن أناسا من أهل الجنة يطلعون
إلى أناس من أهل النار) أي يطلعون عليهم (فيقولون بم دخلتم النار فوالله ما دخلنا
الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون أنا كنا نقول ولا نفعل) أي نأمر بالمعروف ولا نأمر
وننهى عن المنكر ونفعله وفي قصة الاسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأناس تقرض
شفاهم وألستهم بالمقاريض فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقال له جبريل
هؤلاء خطباء السوء من أمتك يقولون ما لا يفعلون (طب) عن الوليد بن عقبة قال
الشيخ حديث صحيح لغيره (إن أنواع البر نصف العبادة والنصف الآخر الدعاء) فلو وضع
ثوابه في كفة ووضع ثواب جميع العبادات في كفة لعادها وهذا خرج على منهج
المبالغة في مدحته والحث عليه (ابن عاصري في أماليه عن انس) بن مالك قال الشيخ
حديث حسن * (إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون) قال العلقمي قال النووي
مذهب أهل السنة وعامة المسلمين أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ويتنعمون بذلك
وبغيره من ملائها وأنواع نعيمها تنجدا دائما لا آخر له ولا انقطاع أبدا وإن تنعمهم بذلك
على هيئة أهل الدنيا إلا ما بينهما من التفاضل في اللذة والنفاسة التي لا تشارك نعيم الدنيا

الا في التسمية وأصل الهيئة وقد دلت دلائل القرآن والسنة في هذا الحديث وغيره ان
 نعيم الجنة دائم لا انقطاع له أبدا (ولا يتقلون) بكسر القاء اي يصقون (ولا يولون
 ولا يتعوطون ولا يمتخطون) أي لا يحصل منهم بول ولا غائط ولا مخاط كما يحصل من
 أهل الدنيا ولكن طعامهم ذلك قال المناوي اي رجميع طعامهم (جشاء) بجيم وشين
 معجمة وبالمذ كغرات صوت مع ريج يخرج من الفم عند الشبع (ورشح كرشح المسك)
 اي عرق يخرج من أبدانهم رائحته كرائحة المسك (يلهمون التسبيح والتحميد) اي
 يوفقون لها (كما تلهمون النفس) بمثناة فوقية مضمومة اي تسبيحهم وتحميدهم يجري
 مع الاتقاس كما تلهمون أنتم النفس بفتح القاء فيصير ذلك صفة لازمة لهم لا ينفكون
 عنها (حمم) عن جابر بن عبد الله * (ان اهل الجنة ليتراءون) قال الشيخ ورد في مسلم
 بنقظ يرون (اهل الغرف في الجنة) جمع غرفة وهي بيت صغير فوق الدار والمراد هنا
 القصور العالية روى الدمي عن علي مرفوعا ان في الجنة غرفا ترى ظهورها من
 بطونها وبطونها من ظهورها فقال اعرابي لمن هي يا رسول الله فقال هي لمن ألان
 الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال العلقمي ويحتمل أن يقال ان الغرف
 المذكورة لهذه الامة واما من دونهم فهم الموحدون من غيرهم أو أصحاب الغرف الذين
 دخلوا الجنة من اول وهلة ومن دونهم من دخل الجنة بالشفاعة (كأتراءون) بحذف
 حرف المضارعة وهو المثناة الفوقية كذا ضبطه الشيخ في الحديث الاتي وهو ما في كثير
 من النسخ وقال المناوي بفوقيتين (الكوكب في السماء) قال الشيخ وافرد الكوكب
 والمراد به الجنس وقال المناوي أراد أنهم يضيئون لاهل الجنة بضاء الكوكب لاهل
 الارض في الدنيا (حمق) عن سهل بن سعد الساعدي * (ان اهل الجنة ليتراءون
 اهل الغرف من فوقهم كما تراءون) اي انتم يا اهل الدنيا (الكوكب الدري) بضم الدال
 وشدة الراء مكسورة هو النجم الشديد الاضاءة نسبة الى الدر لصفاء لونه وخلوص نوره
 (الغابر) بعين معجمة وموحدة تحتية اي الباقي بعد انتشار الفجر قال المناوي وهو حينئذ
 يرى ضوء (في الافق) بضم تين ان نواحي السماء (من المشرق او المغرب) قال العلقمي
 وفائدة ذكر المشرق والمغرب بيان الرفعة وشدة البعد (لتفاضل ما بينهم) قال المناوي
 يعني اهل الغرف كذلك لتزايد درجاتهم على من سواهم (حمق) عن ابي سعيد
 الخدري (ت) عن ابي هريرة * (ان اهل الدرجات العلى ليراهم من هو اسفل منهم كما
 ترون الكوكب الطالع في افق السماء) قال المناوي اي طرفها (وان ابا بكر) اي الصديق
 (وعمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما (منهم) اي من اهل تلك الدرجات (وانعما)
 بفتح الهمزة وسكون النون دفتح العين المهملة اي زاد في الرتبة وتجاوز تلك المنزلة والمراد
 صار الى النعم ودخل فيه كما يقال اشمل اي دخل في الشمال وفي بعض طرق الحديث
 قيل وما معنى رانعماتال واهل ذلك هما (حمم) عن ابي سعيد الخدري (طب)

(عن جابر بن سمرة) بالتحريك (ابن عساكر عن ابن عمرو) قال المناوي ابن العاص
لكن في كثير من النسخ اسقاط الواو (د) عن ابي هريرة * (ان اهل عليين ليسوا
احدهم على الجنة) اي لينظر اليها من محل عال (فيضيء وجهه لاهل الجنة كما يضيء
الشمس ليلة البدر لاهل الدنيا) قال المناوي فاضل ألوان اهل الجنان البياض كما في
الايوسط للطبراني عن ابي هريرة (وان ابا بكر وعمر منهم) اي من اهل عليين (وانما)
اي فضلا عن كونها من اهل عليين (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابي سعيد) الخدرى
* (ان اهل الجنة يتزاورون) اي يزور بعضهم بعضا فيها (على الجاثب) جمع نجبية بنون
فجيم فثناة تحتية فوحدة واحدة الابل (بيض) قال المناوي صفة الجاثب انتهى ولا
يتخفى ما فيه والظاهر انه بدل او عطف بيان قال الشيخ وذو البياض لمناسبة الجنة والا
قالا حرم منها الى العرب أحب وجاء بلفظ يتزاورون على العيس الحون اي التي في
بياضها ظلمة خفيفة نقله ابن ابي الدنيا كما ذكره المؤلف في البدور (كانهن الياقوت)
قال المناوي اي الابيض اذهوا أنواع (وليس في الجنة شيء من البهائم الا الابل والطيور)
بساير أنواعها وهذا بعض الجنان فلا ينافي ان في بعض آخر منها الخيل (طب) عن ابي
ايوب الانصاري قال الشيخ حديث صحيح * (ان اهل الجنة يدخلون على الجبار) سبحانه
وتعالى (كل يوم) اي في مقدار كل يوم من أيام الدنيا (مرتين) قال الشيخ وفي رواية
في الكبير في مقدار الجمعة اي يومها من كل اسبوع ولا تنافي لان ما هنا بالغدو والعشي
لبعضهم (فيقرأ عليهم القرآن) قال الشيخ اي بعضهم انتهى قال المناوي زاد في رواية
فاذا سمعوه منه كانوا لم يسمعوه قبل ذلك (وقد جلس كل امرء منهم مجلسه الذي هو
مجلسه) اي الذي يستحق ان يكون مجلسه على قدر درجته (على منابر الدر والياقوت
والزمرد والذهب والفضة بالاعمالي) قال الشيخ اي كل منبر فيه كل ذلك او البعض
او بعض المنابر من الاول وبعضها من الثاني وهكذا أو أن الاعلى للاعلى وهكذا وهذا
هو المتبادر انتهى وقال المناوي بالاعمال اي بحبها فمن يبلغ به عماله ان يكون كرسيه
ذهبا جلس على الذهب ومن نقص عنه يكون على الفضة وهكذا بقية المعادن فرفع
الدرجات في الجنة بالاعمال ونفس الدخول بالفضل (ولا تقر أعينهم قط) اي تسكن
سكون سرور (كما تقر بذلك) اي بقعودهم ذلك المتعدو سمعهم للقرآن (ولم يسمعوا
شيئا أعظم منه) في اللذة والطرب (ولا احسن منه) في ذلك (ثم ينصرفون الى رحالهم)
اي يرجعون الى منازلهم (وقرة أعينهم) بالنصب على المفعول معه اي سرورهم ولذتهم
بما هم فيه (ناعمين) اي منعمين فلا يزالون كذلك (الى مثلها) اي مثل تلك الساعة (من
الغد) فيدخلون عليه ايضا وهكذا الى ما لا نهاية له (الحكم) الترمذي (عن بريدة)
ابن الحبيب الاسلمي قال الشيخ حديث حسن * (ان اهل الجنة ليحتاجون الى العلماء
في الجنة وذلك لانهم) اي اهل الجنة (يزورون الله تعالى في كل جمعة) أي مقدارها من

الدنيا قال المناوى وهذه زيارة النظر وتلك زيارة سماع القرآن (فيقول لهم تمنوا على ما شئتم فيلتفتون الى العلماء) اى يعطفون عليهم ويصرفون وجوههم اليه (فيقولون) لهم (ماذا تمنى فيقولون تمنوا عليه كذا وكذا) بما فيه صلاحهم وتفعهم (فهم يحتاجون اليهم في الجنة كما يحتاجون اليهم في الدنيا) قال الشيخ وفي البدور المؤلف بعذر كرهذا قال واخرج ابن عساكر عن سليمان بن عبد الرحمن قال بلغنى ان اهل الجنة يحتاجون الى العلماء في الجنة كما يحتاجون اليهم في الدنيا فتأتىهم الرسل من عند ربهم فيقولون سلوا ربكم فيقولون ما ندرى ما نسأل ثم يقول بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى العلماء الذين كانوا اذا اشكل علينا فى الدنيا شئ اتيناهم فيأتون العلماء فيقولون انه قد اتانا رسول ربنا يا مرنا ان نسأل فما ندرى ما نسأل فيفتح الله على العلماء فيقولون لهم سلوا كذا سلوا كذا فيسألون فيعطون (ابن عساكر عن جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (ان اهل الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها (ليسمعون اطيط) اى تصويت (العرش) لانه سقف جنة الفردوس (ابن مردويه فى تفسيره عن ابى امامة) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف (ان اهل البيت) اى من بيوت الدنيا (يتتابعون فى النار) أى يتبع بعضهم بعضا فى الوقوع فيها (حتى ما يبق منهم حر ولا عبد ولا امة وان اهل البيت يتتابعون فى الجنة حتى ما يبق منهم حر ولا عبد ولا امة الا دخلها) لان لكل مؤمن صالح يوم القيامة شفاعا فاذا كان فى اهل البيت من هو من اهل الصلاح شفع فى اهل بيته فان لم يكن فيهم من هو كذلك عمهم العقاب (طب) عن ابى جحيفة بتقديم الجهم والتصغير قال الشيخ حديث حسن (ان اهل النار) أى نار جهنم قال الشيخ وذلك ظاهر الكفار (ليكون حتى لو اجريت) بالبناء للمفعول (السفن فى دموعهم بحرت) أى لكثرتها ومصيرها كالبحر (وانهم ليبكون الدم) أى بدموع لونها لون الدم لكثرة حزنهم وطول عذابهم (ك) عن ابى موسى الاشعري قال الشيخ حديث صحيح (ان اهل النار يعظمون فى النار) أى نار جهنم (حتى يصير ما بين شحمة أذن احدهم الى عاتقه) محل الرداء من منكبيه (مسيرة سبعمائة عام قال المناوى المراد التكثير لا التحديد) (وغلظ جلد احدهم اربعون ذراعا وضرسه اعظم من جبل احد) أى كل ضرس من أضراسه اعظم قدرا من جبل أحد (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان اهل البيت ليقل طعمهم) يضم فسكون أى اكلهم الطعام (فتستنير بيوتهم) أى تشرق وتضيء وتلا نورا ويظهر ان المراد بقلعة الطعام الصيام (طس) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن (ان اهل البيت) ظاهره وان لم يكن بينهم قرابة (اذا تواصلوا) أى وصل بعضهم بعضا بالاحسان والبر (اجرى الله تعالى عليهم الرزق) أى يسره لهم ووسعه عليهم ببركة الصلة (وكانوا فى كنف الله) أى حفظه ورعايته (عد) وابن عساكر عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف

منجبر * (ان اهل السماء لا يسمعون شيئاً من اهل الارض) أى لا يسمعون شيئاً من أصواتهم بالعبادة (الا الاذان) أى للصلاة فان أصوات المؤذنين يبلغها الله الى عنان السماء حتى يسمعها الملائكة الاعلى (الطرسوسى) قال المناوى بفتح الطاء والراء وضم المهملة نسبة الى طرسوس مدينة مشهورة (ابوامية) محمد بن ابراهيم فى مسنده (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (ان اهل الجنة اذا جامعوا نساءهم عادوا ابكاراً) يحتمل انه اطلق ضمير المذكر فى عادوا على المؤنث للمشاكله فى جامعوا وقال المناوى لفظ رواية الطبرانى عدن فى كل مرة افتراض جديد لا ألم فيه على المرأة ولا كلفة فيه على الرجل كما فى الدنيا (طس) عن ابى سعيد الخدرى قال الشيخ حديث صحيح * (ان اهل المعروف فى الدنيا) أى اهل اصطناع المعروف مع الناس (هم اهل المعروف فى الآخرة) يحتمل ان المراد يجازيهم الله فى الآخرة التى مبدؤها ما بعد الموت (وان اهل المنكر فى الدنيا) أى ما انكره الشرع ونهى عنه (هم اهل المنكر فى الآخرة) قال المناوى فالدنيا مزرعة الآخرة وما يفعله العبد من خير وشر تظهر نتيجته فى دار البقاء (طب) عن سلمان الفارسى وعن قبيصة بن برمة وعن ابن عباس (حل) عن ابى هريرة (خط) عن على أمير المؤمنين (وابى الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح * (ان اهل المعروف فى الدنيا هم اهل المعروف فى الآخرة) يحتمل ان المراد انهم يشفعون لغيرهم فيصدر عنهم المعروف فى الآخرة كما يصدر عنهم فى الدنيا والمراد انهم هم اهل لفعل المعروف معهم فى الآخرة أى يجازيهم الله على معروفهم ولا مانع من الجمع (وان اول اهل الجنة) أى من اولهم (دخول الجنة اهل المعروف) قال المناوى لان الآخرة اعراض ومكافأة لما كان فى الدنيا (طس) عن ابى امامة قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (ان اهل الشيع فى الدنيا) أى الشيع المذموم كما مر (هم اهل الجوع غدا فى الآخرة) أى فى الزمن اللاحق بعد الموت وزاد غدا مع تمام الكلام بدونه اشارة الى قرب الامر ودنو الموت وهو كناية عن قلة ثوابهم لما ينشأ عن كثرة الشيع فى الدنيا من التثاقل عن العبادة (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ان اوثق عرى الاسلام) أى من اوثقها وأثبتها (ان تحب فى الله وتبغض فى الله) قال المناوى أى لا جله وحده لا لغرض من الاغراض الدنيوية انتهى فالمراد محبة الصالحين وبغض الكافرين والحالة المرضية من المسلمين (حمش هب) عن البراء بن عازب باسناد حسن * (ان اولى الناس بالله) أى برحمته وكرامته (من بدأهم بالسلام) أى عند الملاقاة والمفارقة لانه السابق الى ذكر الله ومذكرهم وروى اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل لانه ذكرهم بالسلام وان لم يردوا عليه ردة عليه ملا خير منهم واطيب (د) عن ابى امامة قال الشيخ حديث صحيح * (ان اولى الناس بى يوم القيامة اكثرهم على صلاة) قال المناوى أى أقربهم منى فى القيامة وأحقهم بشفاعتى

أكثرهم على صلاة في الدنيا لان كثرة الصلاة عليه تدل على صدق المحبة وكمال الوصلة
 فتكون منازلهم في الآخرة منه بحسب تقواهم في ذلك انتهى وقال العلقمي قال شيخنا
 قال ابن حبان في صحيحه أي أقربهم مني في القيامة قال وفيه بيان أن أولاهم به صلى الله
 عليه وسلم فيه أصحاب الحديث اذ ليس من هذه الأمة قوم أكثر صلاة عليه منهم وقال
 الخطيب البغدادي قال لنا ابو نعيم هذه منقبة شريفة يختص بها رواية الآثار وتقلتها
 لانه لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما
 يعرف لهذه العصابة نسخا وذكرا (تخت حب) عن ابن مسعود باسانيد صحيحة * (ان
 اقل ما يجازى به المؤمن بعد موته) أي عماله الصالح (ان يغفر) بالبناء للمفعول (بجميع
 من تبع جنازته) قال المناوي أي من ابتداء خروجها الى انتهاء دفنه والظاهر ان اللام
 للعهد والمعهود المؤمن الكامل انتهى قال الشيخ وسيأتي أول تحفة المؤمن ان يغفر لمن
 صلى عليه وبه يظهر المراد بالتبعية لكن ما هنا اعم وروايته أرحح بحسنها (عبد بن
 حميد والبرزار) هب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ان اول الآيات)
 أن علامات الساعة (خروجا) أي ظهورا منصوب على التمييز (طلوع الشمس من
 مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى) قال العلقمي قال ابن كثير أي أول الآيات التي
 ليست مألوفة وان كان الدجال ونزول عيسى بن مريم عليه السلام قبل ذلك وكذلك
 خروج يأجوج ومأجوج كل ذلك أمور مألوفة لانهم بشر مشاهدتهم وامثالهم مألوفة
 فان خروج الدابة على شكل غريب غير مألوف ومخاطبتها الناس ووسمها اياهم
 بالايمن أو الكفر فأمر خارج عن جاري العادات وذلك أول الآيات الارضية كما ان
 طلوع الشمس من مغربها على خلاف عاداتها المألوفة أول الآيات السماوية انتهى
 وفي التذكرة للقرطبي روى ابن الزبير انها جمعت من كل حيوان فرأسها رأس ثور
 وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامه وصدورها صدر
 أسد ولونها لون غرور وأصرت لها خصرة هرة وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعيرين كل
 مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا ذكره الثعلبي والمأوردى وغيرهما (فأيتها) بشدة
 المثناة التحتية (ما كانت) وفي نسخة اسقاط ما (قبل صاحبته) فالأخرى على أثرها
 (قريبا) أي فأيتها وجدت قبل صاحبته فالأخرى تحصل على أثرها قريبا (حرم مده)
 عن ابن عمرو بن العاص * (ان أول هذه الأمة خيارهم وآخرها شرارهم) قال المناوي
 فانهم لا يرالون (تختلفين) أي في العقائد والمذاهب والآراء والاقوال والافعال
 (متفرقين) في ذلك وقال الشيخ مختلفين متفرقين منصوب على الحال (فمن كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فلتأته منيته) أي يأتيه الموت (وهو يأتي الى الناس ما يحب ان يؤتى
 اليه) أي والحال انه يفعل مع الناس ما يحب ان يفعله معه ان فليكن على هذه الحالة
 (طب) عن ابن مسعود باسناد حسن * (ان أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة

من النعم ان يقال له (قال لطيفي ما في ما يسأل مصدريه وان يقال خبر ان أي ان اول سؤال العبد أن يقال له من قبل الله تعالى (الم نصيح لك جسمك) أي جسدك وصحته أعظم النعم بعد الايمان (ونرويك) هو باثبات الياء فيحتمل انه معطوف على المحزوم وفيه اثبات حرف العلة مع الجازم وهو لغة ويحتمل انه منصوب بعد واو المعية (من الماء البارد) الذي هو من أجل النعم ولولا له لغنيت بل العالم بأسره (ت ك) عن أبي هريرة قال المحاكم صحيح وأقروه * (ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش) أي من عنده (الى قرار بطن الارض) أي السابعة (يرزق الله كل عبد) من انس وجن (على قدر همته ونهمته) وفي الصحاح النهمة بلوغ المهمة في الشيء قال المناوي فمن قلل قلل له ومن كثر كثر له كما في خبر آخر انتهى وقال بعضهم في الاتفاق أو الأعمال الصالحة (حل) عن الزبير ابن العوام قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان بني اسرائيل) أي أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام (لما هلكوا) أي استحقوا الأهلاك بترك العمل (قصوا) أي اخلدوا الى القصص وعولوا عليها واكتفوا بها وفي رواية لما قصوا هلكوا أي لما اتكلوا على القول وتركوا العمل أي يعظون ولا يتعظون كان ذلك سبب هلاكهم (طب) والضياء المقدسي (في المختارة عن خباب) بالتشديد بن الارت بمثناة فوقية واسناده حسن * (ان بين يدي الساعة) أي امامها مقدما على وقوعها (كذابين) قال المناوي قيل هم نقلة الاخبار والموضوعة وأهل العقائد الزائغة (فاحذروهم) أي خافوا شرفتنهم وتأهبوا لكشف عوراتهم وهتك استارهم (حمم) عن جابر بن سمرة * (ان بين يدي الساعة لا ياما) قرنه باللام لمزيد التأكيد (ينزل فيها الجهل) يعني الموانع المانعة عن الاشتغال بالعلم ويرفع فيها العلم) قال العلقمي معناه ان العلم يرتفع بموت العلماء فكلمات عالم ينقص العلم بالنسبة الى فقد حامله (ويكثر فيها الهرج) يسكون الراء (والهرج القتل) قال المناوي وفي رواية الهرج بلسان الحبشة القتل قال العلقمي ونسب التفسير لابي موسى وأصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلغوا واخطأ من قال تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة والافهى عربية صحيحة ووجه الخطأ انها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل الاعلى طريق المجاز لكون الاختلاط مع الاختلاف يفضي كثيرا الى القتل وكثيرا ما يسمون الشيء باسم ما يؤول اليه واستعمال الهرج في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة (حمق) عن ابن مسعود وابي موسى * (ان بيوت الله في الارض المساجد) أي الاماكن التي يصطفونها لتنزلات رحمته وملائكته (وان حقا على الله) أي تفضلا منه واحسانا اذ لا يجب على الله شيء (ان يكرم من زاره فيها) أي وعبدته حق عبادته (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (ان تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر) فيجب تقص القرون والضغائر اذا اراد الاغتسال من الجنابة أي ان لم يصل الماء الى باطنه الا بنقصه (وانفوا

(البشرة) بالنون والقاف من الانتقاء والبشرة ظاهر الجلد أى أجعلوه تقياباً أن يغمره الماء
 بعد إزالة المانع وقال العلقمى قال سفيان بن عيينة المراد بانتقاء البشرة غسل الفرج
 وتنظيفه كنى عنه بالبشرة (دته) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف* (ان
 جزأ من سبعين جزأ من النبوة) قال الشيخ وتلك الاجزاء تكثر في بعض الناس فيكون
 له جزء من أقل من ذلك العدد وتقل في بعض فيكون له جزء من أكثر (تأخير السحور)
 بضم السين أى تأخير الصائم الا كل بنية الى قبيل الفجر ما لم يوقع في شك (وتبكير
 الفطر) يعنى مبادرة الصائم بالفطر بعد تحقق الغروب (واشارة الرجل) أى المصلى
 ولو أنشأ أو خشي (بأصبعه فى الصلاة) يعنى السبابة فى التشهد عند قوله الا الله فانه
 مندوب (عبعد) عن أبي هريرة واسناده ضعيف* (ان جهنم تسجر) بسين مهملة
 فجيم فراء والبناء للجهول أى توقد كل يوم (الا يوم الجمعة) فانها لا تسجر فيه فانه أفضل
 أيام الاسبوع ولذلك جاز النفل وقت الاستواء يوم الجمعة دون غيره قال العلقمى وأوله
 كما فى ابى داود عن أبى قتادة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كره الصلاة نصف النهار أى
 وقت الاستواء الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة (د) عن أبى قتادة قال
 الشيخ حديث حسن لغيره* (ان حسن الخلق) بضم الخاء المعجمة واللام (ليذيب
 الخطيئة) أى يمحوا أثرها (كما تذيب الشمس الجليد) قال المناوى أى الندى الذى يسقط
 من السماء على الارض انتهى وقال الشيخ الجليد بالجيم وآخره مهملة بوزن فعيل الماء
 الجامد يكون فى البلاد الشديدة البرد والمراد بالخطيئة الصغيرة (الخراثطى فى مكارم
 الاخلاق عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف منجبر المتن* (ان حسن الظن
 بالله من حسن عبادة الله) أى حسن الظن به بأن يظن أن الله تعالى يرحمه ويعفو عنه
 من جملة حسن عبادته فهو محبوب مطلوب لكن مع ملاحظة الخوف فيكون باعث
 الرجاء والخوف فى قرن هذا فى الصحيح أما المريض فالأولى فى حقه تغليب الرجاء (حم
 ك) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح* (ان حسن العهد) أى وفاءه ورعاية
 حرمة مع الحق والخلق (من الايمان) أى من اخلاق أهل الايمان أو من شعب
 الايمان قال المناوى قالت عائشة جاءت الى النبى صلى الله عليه وسلم بحوزة فقال من أنت
 قالت ختامة قال بل أنت حسنة كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير فلما خرجت
 قلت تقبل هذا الاقبال على هذه قال انها كانت تأتيننا أيام خديجة ثم ذكره (ك) عن
 عائشة واسناده صحيح* (ان حوضي من عدن) بفتح تين (الى عمان البلقاء) بفتح العين
 المهملة وتشديد الميم مدينة قديمة بالشام من ارض البلقاء وما بالضم والتخفيف فصقع
 عند البحرين (ماؤه أشدّ بياضاً من اللبن واحلى من العسل) كما وييه جمع كوب (عدد
 النجوم) قال العلقمى قال فى التقريب الكوب بالضم الكوز المستدير الرأس الذى
 لا أذن له والجمع اكواب (من شرب منه شربة لم ينظماً بعدها أبداً) أى لم يعطش

والظماؤهم وزقوهو العطش قال القاضى ظاهر الحديث ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار فهذا الذى لا يظما بعده قلى وقيل لا يشرب منه الا من قتلوه بالسلامة من النار ويحتمل أن من يشرب منه من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب بالعطش فيها بل يكون عذابه بغير ذلك لان ظاهر الحديث ان جميع الامة تشرب منه الا من ارتد وصار كافرا (اقل الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤسا) أى المعبرة رؤسهم (الدينس ثيابا) أى الوسخة ثيابهم قال العلقمى قال فى النهاية الدينس الوسخ وقد تدينس الثوب اتسخ (الذين لا يتكحون المتنععات) قال العلقمى فى خط المؤلف فى الصغير بمثمانين بينهما ميم وفى الكبير بخطه بمثمانة ثم ميم ثم نون ثم عين مهملة شديدة وعليه يدل كلام ابن عبد العزيز وفى ابن ماجه بنون ثم عين شديدة وهو بمعنى الذى قبله وأما الذى فى خط شيخنا فلم يظهر لى معناه ولعلمها رواية لا جد من بقية المخرجين انتهى وقال المناوى المتنععات ميم فثمانة فوقية فنون كذا فى النسخ المتداولة لكن رأيت نسخة المؤلف التى بخطه المتنععات أى من نكاح الفقراء (ولا تفتح لهم السدد) بضم السين وفتح الدال المهملتين قال العلقمى أى الابواب والسدد جمع سدة وهى كالظلة على الباب لتقى من المطر وقيل هى الباب نفسه وقيل هى الساحة بين يديه قال شيخنا قلت وظاهر صنيعة أنه اعتمد الثانى لانه فسر السدد بفتح الابواب وقال فى التقريب السدة كالصفعة والسقيفة انتهى وقال المناوى جمع سدة وهى هذا الباب والمراد لا يؤذن لهم فى الدخول على الاكابر (الدين يعطون الحق الذى عليهم ولا يعطون) الحق (الذى لهم) لضعفهم وازدراء الناس اياهم واحتقارهم لهم (حمت هك) عن ثوبان مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح * (ان حقا على الله تعالى) أى جرت عادته غالبا (ان لا يرتفع شئ) وفى نسخ أن لا يرفع شيئا (من امر الدنيا الا وضعه) قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن أنس بن مالك قال كانت ناقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضباء وكانت لا تسبق فجاء اعرابى على قعود فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا سبقت العضباء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حقا فذكره وفى الحديث اتخذ الايل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد فى الدنيا للارشاد الى ان كل شئ منها لا يرتفع الا اتضع وفيه الحث على التواضع وفيه حسن خلق النبى صلى الله عليه وسلم وتواضعه لكونه رضى أن اعرابيا يسابقه وعظمتته فى صدور أصحابه وقال ابن بطال فيه هو ان الدنيا على الله والتبعية على ترك المباهاة والمفاخرة وان كل شئ هان على الله فهو فى محل الضعة فحق على كل ذى عقل أن يزهد فيه (حم خ دن) عن أنس ابن مالك * (ان حقا على المؤمنين ان يتوجع) أى يتألم (بعضهم لبعض) أى ممن أصيب بمصيبة (كما يألم الجسد الرأس) بنصب الجسد ورفع الرأس أى كما يألم وجع الرأس الجسد فان الرأس اذا اشتكا اشتكا البدن كله فالؤمنون اذا أصيب بعضهم بمصيبة

حق لهم التألم لاجله (ابوالشيخ في كتاب التوبخ عن محمد بن كعب مرسل) قال الشيخ
حديث حسن* (ان خيار عباد الله) أى من خيارهم (الذين يراعون الشمس والقمر
والنجوم والاطلة) أى يترصدون الاوقات بها (لذكرا لله تعالى) أى من الاذان والاقامة
للاصلاة وايقاع الاوراد فى اوقاتها الفاضلة (طبك) عن عبد الله بن ابي اوفى* قال
المنساوى بفتحات قال الشيخ حديث صحيح* (ان خيار عباد الله الموفون) (أى بما
عاهدوا عليه) (المطيون) بفتح المثناة التحتية او بكسر ها أى القوم الذين غمضوا ايديهم
فى الطيب فى الجاهلية وتحالفوا على اعدائهم قال المنساوى والظاهر أنهم ادركوا البعثة
وأسلموا ويحتمل ان المراد المطييون اخلاقهم وأعمالهم بايقاعها على الوجه الاكمل
(طبك حل) عن ابي حميد الساعدي (حم) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح* (ان
خياركم) قال العلقمى أى فى المعاملة أو من مقدرة (احسنكم قضاء) أى للدين أو الذين
يدفعون أكثر وأجود مما عليهم ولم يطلوا رب الدين مع اليسار قال العلقمى وسببه كما
فى البخارى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم
سروى من الابل أى جل له سن يعنى من سنان الابل وهى حوارثم من بعد فصله عن أمه
فصلى ثم فى السنة الثانية ابن مخاض وفى الثالثة ابن لبون وبنت لبون وفى الرابعة حق
وحقه وفى الخامسة جذع وجذعة وفى السادسة ثنى وثنية وفى السابعة رباعى
ورباعية وفى الثامنة سديس وسديسة وفى التاسعة بازل وفى العاشرة مخلف فجاءه
يتقاضاه فقال صلى الله عليه وسلم اعطوه فطلبواسته فلم يجدوا له الا سنا فوقها فقال
اعطوه فقال اوفنى أوفى الله بك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم فذكروه (حم
خن) عن ابي هريرة* (ان ربك تعالى ليحب) أى يحب ويرضى (من عبده اذا قال رب
اغفرلى ذنوبى وهو علم انه لا يغفر الذنوب غيرى) قال الشيخ فيه التفتات الى التكلم وقال
المنساوى بعد رب اغفرلى ذنوبى فيقول الله تعالى قال عبدى ذلك وهو أى والحال انه
يعلم انه لا يغفر الذنوب غيرى أى فاذا دعانى وهو يعتق ذلك غفرت له ولا أبالى وظاهر
كلامه انه لا التفتات (دن) عن علي* قال الشيخ حديث صحيح* (ان رجلا يتخوضون
بمجمتين من الخوض فى الماء ثم استعمل فى التصرف فى الشئ أى يتصرفون (فى مال الله)
أى الذى جعله لمصالح عبادهم من خوفى وغنىمة (بغير حق) أى بالباطل قال العلقمى
وهو أعم من ان يكون بالتسمة وبغيرها وفيه اشعار بأنه لا ينبغى الخوض فى مال الله
ورسوله والتصرف فيه بمجرد التشهى (فلهم الدار يوم القيامة) أى يستحقون دخولها
قال المنساوى والقصد بالحديث ذم الولاة المتصرفين فى بيت المال بغير حق وتوعدهم
بالنار (خ) عن خولة الانصارية (ان روح القدس) أى الروح المقدسة وهو جبريل
صلى الله عليه وسلم نفث قال العلقمى بالفاء والمثلثة قال فى التقريب نفث نفث نفثا
بصق وقيل بل اريق والتغل مع الريق أو العكس او هما سواء وقال فى المصباح نفث من

قوله بفتحات الصواب
بسكون الواو اه

فيه نفثا من باب ضرب رمي به ونفث اذا برق ومنهم من يقول اذا برق ولا ريق معه
انتهى وقال المناوي النفث اصطلاح عبارة عن القاء العلوم الوهية والعطايا
الالهية في روع من استعدادها (في روعي) بضم الراء أي التي الوحي في خلدي وبالي
أو في نفسي أو قلبي أو عقلي من غير أن اسمعه ولا أراه (ان نفثا) بفتح الهمزة (لن تموت
حتى تستكمل اجلها) الذي كتبه لها الملك وهي في بطن أمها (وتستوعب رزقها) قال
المناوي غير التعبير للتفنن فلا وجه للمذلة والكد والتعب قيل لبعضهم من أين تأكل
قال لو كان من أين لغني وقيل لا آخر كذلك فقال سل من يطعمني (فاتقوا الله) أي احذروا
ان لا تثقوا بضمانه (واجملوا في الطلب) بأن تطلبوه بالطرق الجميلة بغير كد ولا حرص
ولا تهافت قال بعض العارفين لا تكونوا بالرزق مهتمين فتكونوا للرزق متهمين
ومعناه غير واثقين (ولا يجلن أحدكم) مفعول مقدم (استبطاء الرزق) فاعل مؤخر (ان
يطلبه) أي على طلبه (بمعصية) فلا تطلبوه بها وان ابطأ عليه كما قال المناوي وهذا وارد
مورد الحث على الطاعة والتفكير من المعصية فليس مفهومه مرادا (فان الله تعالى لا ينال
ما عنده) من الرزق وغيره (الابطاءة) وفيه كما قال الرافي أن من الوحي ما يتلى قرآنا
ومنه غيره كما هنا والنفث أحد أنواع الوحي السبعة المشهورة فائدة ذكر المقرري
أن بعض الثقات أخبره أنه سار في بلاد الصعيد على حائط لجوز ومعه رفقة فاقتلع
أحدهم منها البنية فاذا هي كبيرة جدا فسقطت فانقلبت عن حبة فول في غاية الكبر
وكسروها فوجدوها سالمة من السوس كأنها كما حصدت فاكل كل منها قطعة وكانها
أذخرت لهم من زمن فرعون فان حائط الجوز بنيت عقب غرقه فلن تموت نفس حتى
تستوفي رزقها (حل) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن لغيره
(أن روعي المؤمنين) تثنية مؤمن (تلتقي) أي كل منهما بالآخر بعد الموت قال
المناوي كذا هو بخط المؤلف لكن لفظ رواية الطبراني لتلتقيان (على مسيرة يوم وليلة)
أي على مسافتها وليس المراد التحديد فيما يظهر بل التباعد يعني على مسافة بعيدة
جدال المارواح من سرعة الجولان (وما رأى) أي والحال أنه ما رأى (واحد منهما
وجه صاحبه) في الدنيا قال المناوي فإن الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل وانفكت
عن القيود بالموت تجول الى حيث شاءت والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف
وما تنافرت منها اختلف كما يأتي في خبر فاذا وقع الائتلاف بين الروحين تصاحبان لم
يلتق الجسدان (خد طب) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أن
زاهرا) بالزاي أوجه قال المناوي ابن حرام بفتح الحاء المهملة والراء مخففا كان بدويا من
اشجع لا يأتي المصطفى الا آتاه بطريقة أي تحفة من البادية وكان ذميا وكان المصطفى
يحبّه ويمزح معه قال الشيخ ووجده النبي صلى الله عليه وسلم يوما يسوق المدينة
فأخذه من ورائه ووضع يده على عينيه وقال من يشتري فأحس به زاهر وفطن أنه رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا تجدني يا رسول الله كما سدا فقال صلى الله عليه وسلم
 بل انت عند الله راجح (باديتنا) بالبناء الموحدة فدا ل من هذه فمنااة تحتية فمنااة فوقية أي
 ساكن باديتنا ويهدي اليها من باديتنا (ونحن حاضرة) أي تجهزه ما يحتاجه من
 الحاضرة اذا اراد أن يرجع الى وطنه (البعوى في المعجم عن أنس) قال المناوي ورواه عنه
 أيضا احمد ورجاله موثقون وقال الشيخ حديث ضعيف (ان ساقى القوم) أي ماء اولينا
 وأحق به ما يغرق كفا نكهة وحكم (آخرهم شربا) أي فيما يشرب وتناولوا في غيره قال
 العلقمي وسببه كافي مسلم عن أبي قتادة في حديث طويل في آخره أنهم كانوا في سفر فحصل
 لهم عطش فقالوا يا رسول الله هل كنا عطشا فقال لا هلك عليكم ثم قال اطلعوا الى غمري
 بضم الغين المعجمة وفتح الميم وبالراء القدر الصغير قال ودعا بالمياضة فجعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يعد الى أن رأى الناس ما في المياضة
 تكابوا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا الملء كلكم ستروا والماء
 بفتح الميم واللام وآخروه همزة منصوب مفعول احسنوا وهو الخلق والعشرة يقال
 ما احسن ملء فلان أي خلقه وعشرته قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصب وأسقيهم حتى ما بقي غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اشرب فقلت لا أشرب حتى يشرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان ساقى القوم فذكره قال شيخنا هذا من آداب شرب الماء واللبن
 ونحوهما (حمم) عن أبي قتادة (ان سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) أي
 قولها باخلاص وحضور قلب (تنفض) أي تسقط (الخطايا) عن قائلها (كما تنفض
 الشجرة ورقها) أي عند اقبال الشتاء قال المناوي مثل به تحقيقا لمحو جميع الخطايا لكن
 يتجه أن المراد محو الصغائر (حم خد) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
 (ان سعدا) أي ابن معاذ سيد الانصار (ضغط في قبره ضغطة) بالبناء للجهول قال العلقمي
 قال في المصباح ضغطه ضغطا من باب تقع زجه الى حائط وعصره ومنه ضغطة القبر لانه
 يضيق على الميت وقال في النهاية يقال ضغطه يضغطة ضغطا اعصره وضيق عليه وقهره
 (فسألت الله ان يخفف عنه) أي فاستجيب لي وعفي عنه كما في حديث آخر يأتي خبر
 لونيحاح من ضمة القبر لنجاساتها سعدو في شرح الصدور للؤلؤف ان من يقرأ سورة
 الاخلاص في مرض موته ينجم منها (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث صحيح (ان سورة من القرآن ثلاثون آية) قال المناوي في رواية
 ما هي الا ثلاثون آية (شفعت لرجل) أي لازم على قراءتها فزال تسأل الله
 ان يغفر له (حتى غفر له) وفي رواية حتى اخرجته من النار وقال العلقمي قال
 الدميري وفي بعض طرقه سورة من القرآن وهي ثلاثون آية شفعت لرجل حتى
 اخرجته من النار يوم القيامة وأدخلته الجنة (وهي تبارك) أي سورة تبارك

أى تعالى عن كل النقائص (الذى يبدى الملك) أى بعبضة قدرته التصرف فى جميع
 الأمور (حمم عد حبك) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (أن سياحة أمتى
 الجهاد فى سبيل الله) قال العلقمى وسببه كما فى أبى داود عن أبى امامة ابن رجلا قال
 يا رسول الله أئذن لى بالسياحة فقال النبى صلى الله عليه وسلم أن سياحة أمتى فذكره
 قال ابن رسلان السياحة بالياء المثناة من تحت وفى الحديث لا سياحة فى الاسلام
 أراد مفارقة الوطن والذهاب فى الارض وكان هذا السائل استأذن النبى صلى الله
 عليه وسلم فى الذهاب فى الارض قهر النفس بمفارقة المألوفات والمباحات والذات وترك
 الجمعة والجماعات فرد عليه ذلك كما رد على عثمان بن مظعون التبتل وهو لا تقطاع
 عن النساء وترك النكاح لعبادة الله تعالى وقال لهذا السائل أن سياحة أمتى الجهاد
 فى سبيل الله ولعل هذا محمول على أن السؤال كان فى زمن تعين فيه الجهاد وكان السائل
 شجاعا أما السياحة فى الغلوات والانسلخ مما فى نفسه من الرعونات الى ملاحظة
 ذوى الهمم العليا وتجتمع فرقة الاوطان والاهل والقربايات وعلم من نفسه الصبر على
 ذلك محتسبا قاطعا من قلبه العلائق الشاغلات من غير تضيق من يعوله من الاولاد
 والزوجات ففيها فضيلة بل هى من المأمورات (دك هب) عن أبى امامة قال الشيخ
 حديث صحيح * (أن شرار أمتى) أى من شرارهم (أجرؤهم على صحابى) أى بذكرهم بما
 لا يليق بهم والطعن فيهم والذم لهم وبعضهم فاجراء عليهم وعدم احترامهم علامة
 كون فاعله من الاشرار (عد) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أن شر
 الرعاء) بالكسر والمذموم راع والمراد هنا الامراء (الحطمة) بضم ففتحين هو الذى يظلم
 رعيته ولا يرجعهم من الحطم وهو الكسر وذا من أمثاله البديعة واستعاراته البليغة
 وقيل المراد الا كول المحريص وقيل العنيف برعاية الابل فى السوق والورود (حمم)
 عن عايد بن عمرو بعين مهملة ومثناة تحتية وذا ل معجمة * (أن شر الناس منزلة عند
 الله يوم القيامة من تركه الناس) أى تركوا مخاطبته وتجنبوا معاشرته (اتقاء فحشه)
 أى لاجل قبيح قوله وفعله قال المناوى وهذا أصل فى نذب المداراة انتهى وقال العلقمى
 وسببه كما فى البخارى عن عائشة أن رجلا استأذن على النبى صلى الله عليه وسلم فلما
 رآه قال بئس أخوال العشيرة وبئس ابن العشيرة فلما جلس تطلق النبى صلى الله عليه
 وسلم فى وجهه وانديسط له فلما انطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت
 الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت فى وجهه وانديسطت اليه فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا عائشة متى عهد تبنى فاحشا ان شر الناس فذكره قال ابن بطال هو أى
 الرجل عينة بن حصين بن حذيفة بن بدرة الغزارى وكان يقال له الا حمق المطاع ورجا
 النبى صلى الله عليه وسلم باقباله عليه تألقه ليسلم قومه لانه كان رئيسهم وقيل انه
 مخزومة بن نوفل قال القرطبي فى الحديث جواز غيبة المعلن بالفسق والفحش ونحو ذلك

من الجور في الحكم والدعاء الى البدعة مع جواز مداراتهم اتقاء شرهم ما لم يؤذ ذلك الى المداهنة في دين الله تعالى ثم قال والفرق بين المداراة والمداهنة ان المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا والدين أوهما معا وهي مباحة وربما استحبت والمداهنة بذل الدين لصالح الدنيا والنبي صلى الله عليه وسلم انما بذل من دنياه حسن عشرته والرفق في مكالمته ومع ذلك فلم يمدح به بقول فلم يناقض قوله فيه فعله مع حسن عشرته فيزول مع هذا التقرير وتال عياض لم يكن عيينة والله أعلم اسلم حينئذ أو كان اسلم ولم يكن اسلامه ناصحاً فأراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين ذلك لئلا يغتر به من لم يعرف باطنه وقد كانت منه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده أمور تدل على ضعف إيمانه فيكون ما وصفه به صلى الله عليه وسلم من جملة علامات النبوة وأما لانه القول له بعد ما دخل فعلى سبيل التأليف له وقوله ان شر الناس استئناف كالتعليل لترك مواجته بما ذكره في غيبته ويستتبط منه ان المتجاهر بالفسق والشر لا يكون ما يذكر عنه من ذلك من ورابه من الغيبة المذمومة قال العلماء تباح الغيبة في كل غرض صحيح شرعا حيث يتعين طريقا الى الوصول اليه بها كالتظلم والاستعانة على تغيير المنكر والاستفتاء والمحكمة والتحذير من الشر ويدخل فيه تخرج الرواة والشهود واعلام من له ولاية عامة بسيرة من هو تحت يده وجواب الاستشارة في نكاح أو عقد من العقود وكذا من رأى متفقها يتردد الى مبتدع أو فاسق ويخاف عليه الاقتداء به ومن تجوز غيبته من يتجاهر بالفسق أو الظلم أو البدعة (ق د ت) عن عائشة (ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من يخاف الناس شره) قال المناوي أراد به ان المؤمن الذي يخاف الناس من شره من شر الناس منزلة عند الله أما الكافر فغير مراد هنا أصلا بدليل قوله عند الله والكافر بمعزل عن هذه العندية وهذا على عمومته وان كان سببه قدوم عيينة بن حصين عليه وتعر يفهم بحاله (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن (ان شهابا اسم شيطان) قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقال له شهاب فقال بل انت هشام ثم ذكره ونهى عن التسمي بالمجباب وقال انه اسم شيطان فيكره التسمي باسم الشياطين قال الشيخ وفي ابن ابي شيبة عن مجاهد عطس رجل عند ابن عمر فقال اشهب فقال له اشهب شيطان وضعه ابليس بين العطسة والجدلة (هب) عن عائشة قال الشيخ حديث ضعيف (ان شهداء البحر) أي من يقتل بسبب قتال الكفار فيه (افضل عند الله تعالى من شهداء البر) أي أكثر ثوابا وأرفع درجة عنده منهم فالغزو في البحر أفضل من البر وسببه ان الغزو فيه اشق وراكبه متعرض للهلاك من وجهين القتل والغرق ولم تكن العرب تعرف الغزو في البحر أصلا فتحثهم عليه والمراد بالبحر الملح (طس) عن سعد بن جنادة بضم الجيم وخفة النون قال الشيخ حديث صحيح (ان شهر رمضان معلق بين السماء والارض) قال

المناوى أى صومه كما فى الفردوس (لا يرفع) الى الله تعالى رفع قبوله اورفعها تاما (الابزكاة
 القطر) أى باخراجها لقبوله والا قابه عليه تتوقف على اخراجها (ابن حصرى) قاضى
 القضاة (فى اماليه) الحديثية (عن جرير) بن عبد الله (ان صاحب السلطان) أى
 الملازم له المداخله فى الامور (على باب عنت) العنت بالتحريك يطلق على أمور منها
 المشقة والهلاك أى واقف على باب خطر يردى الى الهلاك (الا من عصم الله) أى حفظه
 ووقاه وفى نسخة الا من عصم فمن أراد السلامة فليحذر قريبهم وتقريرهم كما يتقئ الاسد
 ومن ثم قيل مخالط السلطان ملاعب الثعبان (البماوردى) بفتح الموحدة التحتية
 وسكون الراء آخره دال مهملة نسجعة الى بلاد بخراسان (عن حميد) قال المناوى هو فى
 الصحابة متعدد فكان ينبغى تمييزه قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان صاحب
 الدين) بفتح الدال (له سلطان) أى سلاطة وجمعة (على صاحبه) أى المديون والمراد ان
 حجتة عليه قوية لطلبه حقه (حتى يقضيه) أى يوفيه دينه ولذلك يمنع من السفر
 اذا كان موثرا قال العلقمى وسببه كما فى ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه قال
 جاء رجل يطلب نبي الله صلى الله عليه وسلم بدين او يحق فتكلم ببعض الكلام فهم
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مه ان
 صاحب الدين قد ذكره (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (ان صاحب المكس
 فى النار) يعنى الذى يتولى قبض المكس من الناس للسلطان يكون فى نار جهنم يوم
 القيامة أى ان استحلها والا فيعذب فيها ما شاء الله ثم يدخل الجنة وقد يعفى عنه (حم طب)
 (عن رويغ) بالفاء مصغرا (بن ثابت) بن السكن الانصارى قال الشيخ حديث صحيح
 (ان صاحب الشمال) أى كاتب السيئات (ليرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم
 المخطئ) قال المناوى يحتمل الزمانية ويحتمل القلكية فلا يكتب المخطئة قبل مضيها
 (وان ندم) أى على فعله المخطئة (واستغفر الله منها القها) أى طرحها فلم يكتبها (والا)
 أى وان لم يندم أى لم يكتب توبة تصوحه (كتبت) أى كتبتها كاتب الشمال خطئة
 (واحدة) بخلاف الحسنة فانها تكتب عشرة (طب) عن ابى امامة قال الشيخ حديث
 صحيح (ان صاحبى الصور) أى القرن أى الملك الموكلان به والمراد اسرافيل مع آخر
 واسرافيل الامير ولذلك افرد فى رواية (بأيديها قرنان) تثنية قرن ما ينفع فيه والمراد
 بيد كل واحد منهما قرن (يلاحظان النظر متى يؤمران) أى من قبل الله بالنفع فيهما فهما
 يتوقعان بروز الامر به فى كل وقت لعلهما يقرب الساعة قال الشيخ بعد كلام قدمه قال
 المحافظ فهذا يدل على ان النافع غير اسرافيل فليحمل على انه ينفع النفخة الاولى وأما
 الثانية فلاسرافيل وهى نفخة البعث وفى ابى الشيخ عن وهب خلق الله الصور من لؤلؤة
 بيضاء فى صفاء الزجاجة وفى ابى داود والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم ان اعرابيا
 سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال قرن ينفع فيه ولغظ الطبرانى كيف

أنتم وصاحب الصور قد التقيتم ينتظر متى يؤمروني لفظ قد التقيتم القرن الخ ثم قال للعرش
خذ الصور فأخذه وفيه ثقب بعدد كل روح مخلوقة وتنفس من نفوسة لا يخرج روحاً من
من ثقب واحد وفي وسطه كثرة كاستدارة السماء والأرض واسرافيل واضع فيه على
تلك الكثرة (٥) عن أبي سعيد الخدري قال وهو حديث صحيح * (أن صدقة السر
تطفئ غضب الرب) أي فهي أفضل من صدقة العلن قال تعالى وإن تحفوها وتؤتوها
الفقراء فهو خير لكم وذلك لسلامتها من الرياء والسمعة ويستثنى ما إذا كان المتصدق
ممن يقتدى به فجمهوره بها أفضل (وإن صلة الرحم تزيد في العمر) أي هي سبب لزيادة
البركة فيه بأن يصرفه في الطاعات (وإن صنائع المعروف) جمع صنعة وهي فعل الخير
(تقي مصارع) أي مهالك (السوء) أي تحفظ منها (وإن قول لا اله الا الله يدفع عن
قائلها) قال المناوي أنه باعتبار الشهادة والكلمة والا فالقياس قائله (تسعة وتسعين
باباً من البلاء) بتقديم التاء على السين فيهما أي الامتحان والافتتان (ادناها لهم)
فالمدومة عليها بحضور قلب واخلص تزيل الهم والغم وتملأ القلب سروراً وانشراحاً
(ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أن طول صلاة الرجل
وقصر) بكسر ففتح (خطبته) بضم الخاء أي طول صلواته بالنسبة لقصر خطبته (مثنى
من فقهه) قال الشيخ بفتح الميم وكسر الهززة وتشديد النون العلامة والدلالة انتهى وقال
المناوي أي علامة يتحقق بها فقهه وحقيقته أنها مفعلة من معنى أن التي للتحقيق
والتأكييد غير مشتقة من لفظها لأن الحروف لا يشتق منها وإنما ضمنت حروفها دلالة
على أن معناها فيها ولو قيل أنها اشتقت من لفظها بعد ما جعلت اسماً لكان قولاً
ومن أغرب ما قيل فيها أن الهززة بدل من طاء المظنة (فأطيلوا الصلاة) أي صلاة الجمعة
(واقصروا الخطبة) لأن الصلاة أفضل مقصود بالذات والخطبة فرع عليها (وإن من
البيان سحراً) أي ما يصرف قلوب السامعين إلى قبول ما يسمعون وإن كان غير حق
وذا ذم لتزيين الكلام وزخرفته (حمم) عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنه * (أن
عامة عذاب القبر من البول) أي معظمه من التقصير في التحرز عنه (فتترهوا منه) أي
تحرزوا أن يصيبكم شيء منه فلا ستمراء عقب البول مندوب وقيل واجب والقول
بالوجوب محمول على ما إذا غلب على ظنه بقاء شيء (عبد بن حميد والبرار) (طب) عن
عائشة) قال الشيخ حديث صحيح * (أن عدد درج الجنة عدد آي القرآن) جمع آية (فمن
دخل الجنة ممن قرأ القرآن) أي جميعه (لم يكن فوقه أحد) قال المناوي وفي رواية يقال
له اقرء وارق فإن منزلتك عند أخراية تقرأها وهذه القراءة كالتسبيح لللائكة لا تشغلهم
عن لذاتهم (ابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن * (أن
عدّة الخلفاء بعدى) أي خلفاء الذين يقومون بأموال الخلافة بعدى (عدّة نقباء
موسى) أي اثني عشر قال المناوي أراد بهم من كان في مدة عزرة الخلافة وقوة الاسلام

والاجتماع على من يقوم بالخلافة وقد وجد ذلك فيمن اجتمع الناس عليه الى ان اضطرب
امر بني أمية وأما قوله الخلافة ثلاثون سنة فالمراد به خلافة الخلفاء الراشدين البالغة
أقصى مراتب الكمال وحمله الشيعة والامامية على الاثنى عشر اماما على ثمانيته المحسن
ثم أخوه الحسين ثم ابنه زين العابدين ثم ابن ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه
موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي بالنون ثم ابنه
حسن العسكري ثم ابنه محمد القاسم المنتظر المهدي وانه اختفى خوفا من أعدائه
وسيطهر فيملا الدنيا قسطا كما ملئت جورا وانه عندهم لا امتناع من طول حياته
كعيسى والخضر قال الشيخ وهذا كلام متهافت ساقط (عد) وابن عساكر عن ابن
مسعود قال الشيخ حديث حسن: (ان عظم الجزاء مع عظم البلاء) قال المناوي بكسر
المهملة وفتح الظاء فيهما ويجوز ضمهما مع سكون الظاء فمن كان ابتلاؤه أعظم فجزاؤه أعظم
(وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم) اي اختبرهم بالمحن والرزايا (فمن رضى) أي بما
ابتلاه الله به (فله الرضا) أي من الله تعالى وجزيل الثواب (ومن سخط) أي كره قضاءه به
(فله السخط) أي من الله تعالى وألم العذاب قال تعالى من يعمل سوءا يجز به قال المناوي
والمقصود الحث على الصبر على البلاء بعد وقوعه لا الترغيب في طلبه للنهي عنه (ت) عن
انس قال الشيخ حديث صحيح: (ان علما لا ينتفع به) بالبناء للفعول اي لا ينتفع به
الناس ولا ينتفع به صاحبه (ككثرة لا ينفع في سبيل الله) أي لا ينفع منه في وجوه
اتخير فكل منها يكون وبالاعلى صاحبه (ابن عساكر عن ابي هريرة) قال الشيخ
حديث ضعيف: (ان عمار يموت الله) اي المساجد بالصلاة والذكر والتلاوة
والاعتكاف ونحوها (هم اهل الله) خاصته وخزبه (عبد بن حميد) (ع طس هق) عن
انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن السند لغيره: (ان عم الرجل صنوايه)
بكسر الصاد المهملة وسكون النون اي اصله وأصله شيء واحد ومثله في رعاية الادب
وحفظ الحرمة قال العلقمي قال في النهاية الصنوا مثل وأصله ان تطلع نخلتان من عرق
واحد يريدان أصل العباس وأصل ابي واحد وهو مثل ابي وجمعه صنوان (طب) عن
ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح: (ان غلاء اسعاركم) أي ارتفاع الاثمان (ورخصها
بيد الله) اي يارادته وتصرفه فلا اسعر ولا اجيز التسعير (اني لا رجو) اي أؤمل (ان
القي الله وليس لاحد منكم قبلي) بكسر ففتح (مظلمة) بفتح الميم وكسر اللام (في مال ولادم)
والتسعير ظلم لرب المال لانه تحجير عليه في ملكه فهو حرام في كل زمن (طب) عن انس
ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح لغيره: (ان غلظ جلد الكافر) على حذف مضاف
اي ذرع تخاتته قال المناوي والجنسية والمراد بعض الكفار فلا يعارض الخبر المار
(اثنين واربعين ذراعا) يحتمل ان الخبر محذوف اي مقدار اثنين واربعين او نحو ذلك
فيكون من باب حذف المضاف وابقاء المضاف اليه مجرورا وهو قليل لكن له شرط

وهو أن يكون معطوف المحذوف معطوفاً على مثله لفظاً ومعنى نحو

أكل امرئ تحسب من امرأ * ونار توقد بالليل نارا

وقرأ ابن جزار والله يريد ألا تخترع بجزر الأخرى فحذف المضاف لدلالة ما قبله عليه

وابقى المضاف اليه مجروراً (بذراع الجبار) هو اسم ملك من الملائكة (وان

ضرسه مثل أحد) أي مثل مقدار جبل أحد (وان مجلسه من جهنم ما بين

مكة والمدينة) أي مقدار ما بينهما من المسافة قال المناوي رحمه الله تعالى وعليها

اعتقاد ما قاله الشارح وان لم تذكره عقولنا (ت ك) عن أبي هريرة قال الترمذي

حسن صحيح وقال الحماكم على شرطهما واقروه * (ان فضل عائشة على النساء) قال

المناوي أي على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم التي في زمنها ومن أطلق ورد عليه

خديجة وهي أفضل من عائشة على الصواب اه قال الشيخ وكما لعائشة من حيث العلم

لا ينافي كمال خديجة من حيث سبقها للإسلام (كفضل الثريد) وهو الخبز المفتوت في

مرقة اللحم (على سائر الطعام) من حيث اللذة وسهولة المسامحة وتقع البدن (حمق تن

•) عن انس ابن مالك (ن) عن أبي موسى الأشعري (ن) عن عائشة * (ان فقراء

المهاجرين) أي من أرض إلى غيرهما فراراً بدينهم (يسبقون الأغنياء) أي منهم ومن

غيرهم (يوم القيامة إلى الجنة) أي لعدم فضول الأموال التي يحاسبون عليها (بأربعين

خريفاً) أي سنة قال المناوي ولا تعارض بينه وبين رواية خمسمائة لا اختلاف مدّة

السنين باختلاف أحوال الفقراء والأغنياء (حم) عن ابن عمرو بن العاص * (ان فقراء

المهاجرين) في رواية فقراء المؤمنين (يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار خمسمائة

سنة) وفي رواية ان فقراء المهاجرين الذين يسبقون الأغنياء يوم القيامة بأربعين

خريفاً رواه مسلم قال العلقمي ويمكن الجمع بين حديث الأربعين وحديث الخمسمائة عام

بأن سباق الفقراء يسبقون سباق الأغنياء بأربعين عاماً وغير سباق الأغنياء

بخمسمائة عام اذ في كل صنف من الفريقين سباق وقال بعض المتأخرين يجمع بأن هذا

السبق يختلف بحسب أحوال الفقراء والأغنياء فمنهم من يسبق بأربعين ومنهم من

يسبق بخمسمائة كما يتأخر مكث العصاة من الموحدين في النار بحسب جرائمهم ولا يلزم

من سبقهم في الدخول ارتفاع منازلهم بل قد يكون المتأخر أعلى منزلة وان سبقه غيره

في الدخول فالمرتبة مرتبة سابقة ومزية رفعة قد تجتمعان وقد تنفردان وأفتى

ابن الصلاح بأنه يدخل في هذا الفقراء الذين لا يملكون شيئاً والمساكين الذين لهم شيء

لا تتم به كفائتهم اذا كانوا غير مرتكبين شيئاً من الكبائر ولا مصرين على شيء من

الصغائر ويشترط فيهم ان يكونوا صابرين على الفقر والمسكنة راضين بهما وقد زعم

بعضهم ان دخول النبي صلى الله عليه وسلم متأخر عن دخول هؤلاء الفقراء لانهم

يدخلون قبله وهو في أرض القيامة تارة عند الميزان وتارة عند الصراط وتارة عند

المحوض وهذا قول باطل ترده الا حاديث فيدخل الجنة ويتسلم ما اعد له فيها ثم يرجع الى ارض القيامة ليخلص امته بمقتضى ما جعل الله في قلبه من الرحمة والشفقة عليهم قال القاضي عياض ويحتمل ان هؤلاء السابقين الى الجنة يتعممون في افئدتها وظلالها ويتلذذون الى ان يدخل محمد صلى الله عليه وسلم ثم يدخلونها معه على قدر منازلهم وسبقهم (هـ) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (ان فئادتي بعضها) بالمجر بدل من امتي (ببعض) على حذف مضاف أي يقتل بعض في الروب والفتن أي ان اهلاكهم بسبب قتل بعضهم بعضا في الحروب فان الله لم يسلط عليهم عدوا من غيرهم أي لا يكون ذلك غالبا بسبب دعائهم (قط) في الافراد عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (ان فلانا هدى الى ناقة فعوضته منها) أي عنها (ست بكرات) جمع بكرة بفتح فسكون من الابل بمنزلة انفتى من الناس (فطل ساخطا) أي استمر غضبانا كارهنا لذلك استقلاله وطلبنا المزيد وفائدة عدم تسمية المهدي الستر على ما وقع منه (لقد هممت) أي عزمت (ان لا اقبل هدية الا من قرشي او انصاري) او ثقيفي (او دوسي) أي ممن ينتسب الى هذه القبائل لانهم لم يكارم اخلاقهم وشرف نفوسهم وطيب عنصرهم اذا هدى احدهم هدية اهداها عن سماحة نفس ولا يطلب عليها جزاء وان جوزي لا يسخط وان نقص الجزاء عما اعطاه ونبه بالذكورين على من سواهم ممن انصف بشره النفس فلا تدافع بينه وبين ما ورد من انه قبل من غيرهم (حم ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (ان فاطمة احصت فرجها) أي صانته عن كل محرم من زنا ومحاق وغيرهما (فعرمها الله وذريتها على النار) أي دخول النار عليهم قال المناوي فاما هي وابناها فالمراد فيهم التحريم المطلق وأما من سواهم فالمحرم عليهم نارا مخلود البزار (د طب ك) عن ابن مسعود * (ان فسطاط المسلمين) بضم الفاء وسكون السين المهملة وطاءين مهملتين بينهما الف أي حصن المسلمين الذي تحصنونه به (يوم المحمة) أي المقتلة العظمى في الفتن الآتية واصله الخيمة (بالغوطة) بضم الغين المعجمة موضع بالشام كثير الماء والشجر كائن (الى جانب مدينة يقال لها دمشق) بكسر الدال المهملة وفتح الميم وسميت بذلك لان دمشق ابن عمرو بن كنعان هو الذي بناها فسميت باسمه وكان آمن بابراهيم عليه السلام وسار معه وكان ابوه عمرو ومنعه اليه لما رأى له من الآيات (من خير مدائن الشام) بسكون الهمزة ويجوز تسهيلها كالرأس قال المناوي بل هي خيرها وبعض الافضل قد يكون أفضل انتهى قال العلقمي وهذا الحديث يدل على فضيلة دمشق وعلى فضيلة سكانها في آخر الزمان وأنها حصن من الفتن ومن فضائلها انه دخلتها شرة الاف عين رأت النبي صلى الله عليه وسلم كما افاده ابن عساكر في تاريخه وحدث الشام طولا من العريش الى القررات وأما عرضه فمن جبل طي من بحر العسل الى بحر الروم ودخله النبي

قوله ارجاها هكذا في النسخ
ورأيت في هامش بعض
النسخ معزباً للشرقاوي
ارجاها ما بين الجالوس على
المنبر الى انقضاء الصلاة
ثم انها آخر ساعة من النهار
وذكر ان الاقوال اثنان
واربعون قولاً ومثله
المناوي اه

قوله يقللها هكذا في النسخ
وفي المناوي كذلك تأمل
اه

صلى الله عليه وسلم قبل النبوة وبعدها في غزوة تبوك وفي ليلة الا سراء (د) عن أبي
الدرداء * (ان في الجمعة) أي في يومها (لساعة) اجمعها كليلة القدر والاسم الاعظم ليجمع
الانسان في طلبها كل وقت من اوقات يوم الجمعة وفي تعيينها اربعون قولاً ارجاها
(لا يوافقها) أي يصادفها (عبد مسلم) يعني انسان مؤمن (وهو قائم) جملة اسمية حالية
(يصلى) جملة فعلية حالية أيضاً (يسأل الله تعالى فيها خيراً) حال ثالثة أي أي خير
كان من خير الدنيا والاخرة (الاعطاء اياه) وتمايمه عند البخاري وأشار بيده
يقللها مالاً (حم من ه) عن أبي هريرة * (ان في الجنة باباً يقال له الريان) قال العلقمي
قال في الفتح بفتح الراء وتشديد المثناة التحتية وزن فعلا ن من الري اسم علم على باب من
ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه
لانه مشتق من الري وهو مناسب للصائمين قال القرطبي اكتفى بذكر الري عن الشيع
لانه يدل عليه من حيث انه يسـ يتزمه قلت اول كونه اشق على الصائم من الجوع
(يدخل منه) أي الى الجنة (الصائمون يوم القيامة) قال المناوي يعني الذين يكثرون
الصوم في الدنيا (لا يدخل منه احد غيرهم يقال) أي تقول الملائكة بأمر الله تعالى
في الموقف (ابن الصائمون فيقومون ويدخلون منه فاذا دخلوا اغلق) بالبناء للفعول
(فلم يدخل منه احد) معطوف على اغلق وكررني دخول غيرهم منه تأكيداً كيذا ولا
يعارضه ان جمعا تفتح لهم ابواب الجنة يدخلون من ايها شاؤا لا مكان صرف مشيئة
غيره ككثر الصوم عن دخول باب الريان (حم ق) عن سهل بن سعد الساعدي
* (ان في الجنة لعمداً) بضمين (من باقوت) جوهر معروف (عليها غرف من زبرجد)
جوهراً معروفاً (لها ابواب مفتحة تضيئ) أي تلك الغرف ومن قال الابواب فقد ابعد
وان كان اقرب (كما يضيئ الكوكب الدرّي) أي الشديد البياض قالوا يا رسول الله من
يسكنها قال (يسكنها المتحابون في الله) أي لا جله لا لغرض دنيوي وفي تعليلية
في المواضع الثلاثة (والمتجالسون في الله) أي لبحق قراءة وذكر (والمتلاقون في الله) أي
لا جله ابرأبي الدنيا في كتاب الاخوان (هب) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
حسن لغيره * (ان في الجنة غر فإيري ظاهرها من باطنها) بالبناء للفعول (وباطنها)
من ظاهرها) لكونها شفافة لا تحجب ما وراءها (أعدها الله تعالى لمن اطعم الطعام) قال
المناوي للعيال والفقراء والاضياف ونحو ذلك وقال الشيخ يكفي في اطعام الطعام أهله
ومن يمونه انتهى وتقدم ان محله اذا قصد الاحتساب (والآن الكلام) أي بمدارة الناس
واستعطافهم (وتابع الصيام) قال المناوي أي واصله كما في رواية وقال الشيخ ويكفي
في متابعة الصيام مثل حال أبي هريرة وابن عمر وغيرهما من صوم ثلاثة ايام من كل شهر
أوله ومثلها من اوسطه وآخره والاثنين والخميس وعشر ذي الحجة ونحو ذلك (وصلى بالليل
والناس نيام) قال المناوي أي تجمد فيه وقال الشيخ ويكفي في صلاة الليل صلاة العشاء

والصحيح في جماعة لرواية عثمان بن عفان في ذلك وان كانت ضعيفة فان الشارح فسره
 له بذلك لما سألته عنه وقضية العطف بالواو واشترط اجتماعهما ولا يعارضه خبر اطعموا
 الطعام وافشوا السلام تورثوا الجنان لان هذه الغرف مخصوصة بمن جمع (حم حب
 هب) عن ابي مالك الاشعري (ت) عن علي قال الشيخ حديث صحيح: (ان في الجنة
 مائة درجة) يعني درجات كثيرة جدا ومنازل عالية شامخة فالمراد التكثير لا التحديد
 (وان العالمين) بفتح اللام أي جميع الخلق (اجتمعوا في احدا هم لو سعتهم) لسعتها
 المفردة التي لا يعلمها الا الله وفي الحديث بيان عظم قدر الجنة كيف والله تعالى يقول
 عرضها السموات والارض وكعرض السماء والارض واذا كان هذا عرضها فما بالك
 بالطول (ت) عن ابي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح: (ان في الجنة بحرا للماء)
 أي غير الآسن (وبحرا للعسل وبحرا للبن وبحرا للخر) أي الذي هو لذة للشاربين (ثم
 تشقق) يحذف احدى التائين للتخفيف وشين معجمة (الانهار بعد) أي بعد هذه
 الاربعة أي تتفرق منها وخص هذه الانهار بالذكر لانها أفضل اشربة النوع
 الانساني وقدم الماء لانه حياة النفوس وثني بالعسل لانه شفاء وثالث بالبن لانه الفطرة
 وختم بالخر اشارة الى ان من حرمه في الدنيا لا يحرمه في الآخرة والافهناك انهار آخر
 ذكرها الله في القرآن منها الكوثر والسلسبيل والكافور والتسنيم وغير ذلك (حم ت)
 عن معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة قال الشيخ حديث صحيح: (ان في الجنة لمراغا)
 بفتح الميم (من مسك) أي محلا منبسطا مملوا آمنه (مثل مراغ دوابكم في الدنيا) أي مثل
 المحل المملوء من التراب المعد لتمرغ الدواب في كثرته قال المناوي فيتمرغ فيه أهلها
 كما تتمرغ الدواب في التراب واحتمل ان المراد ان الدواب التي تدخل الجنة تتمرغ فيه
 بعيد انتهى وقال الشيخ في النهاية في الجنة مراغ المسك أي الموضع الذي يتمرغون فيه
 من ترابها والتمرغ القلب في التراب وظاهر ان ذلك من باب ظهور الشرف وكال المقابلة
 وان كانت دوابهم غير محتاجة لذلك لان التمرغ لازالة التعب عنها وهي ليس عليها
 تعب لكن ربما يقال ان ذلك لنحو دواب الجهاد التي تدخل الجنة مجازاة لاصحابها من
 باب تقيم اللذة لهم فان أعمالهم تكون بين أيديهم تسرهم ورفيتها ومنها تلك الدواب
 أي لكونهم جاهدوا علمها وأشار اليه بعض من تكلم على دواب الجنة وقد ثبت دخول
 الدواب الدنيوية الجنة ذكره القرطبي (طب) عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث
 حسن: (ان في الجنة لشجرة يسير الراكب) أي الراكب الفرس (الجواد) بالتخفيف
 والنصب على انه مفعول الراكب أو بالجر بالاضافة أي الفائق الجيد (المضمر) بفتح
 الضاد المعجمة وتشديد الميم هو ان يعلف حتى يسمن ويقوى على البحر (السريع) أي
 الشديد البحر (في ظلها) أي في نعيمها وراحتها وقيل معنى ظلها ناحيتها وأشار بذلك
 الى امتدادها قال القرطبي والمجوع الى هذا التأويل ان الظل في عرف أهل الدنيا ما يقي

من حر الشمس وأذاها وليس في الجنة حرو ولا أذى (مائة عام) في رواية سبعين قال المناوي ولا تعارض لأن المراد التكثير لا التحديد انتهى وأجاب الشيخ بأنه يحتمل أن بعض أغصانها سبعين وبعضها مائة (ما يقطعها) أي ما ينتهي إلى آخرها (حم خ ت) عن انس بن مالك (ق) عن سهل بن سعد (حم ق ت) عن أبي سعيد الخدري (ق ت ه) عن أبي هريرة * (ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت) أي في الدنيا (ولا خطر على قلب احد) قال الشيخ أي لم يدخل تحت علم احد كني بذلك عن عظيم نعيمه القاصر عن كنهه علمنا الآن وسيظهر لنا بعد انتهي قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال اخفوا ذكره عن الاغيار والرسوم فاخفي ثوابه عن المعارف والفهوم (طب) عن سعد قال الشيخ حديث صحيح * (ان في الجنة لسوقا) أي مجتمعاً يجتمع فيها أهلها (ما فيها شراء ولا بيع الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتبه الرجل صورة دخل فيها) قال الشيخ أي والمرأة فحذفها اكتفاء قال العلقمي قال الطيبي الحديث يحتمل معنيين احدهما ان يكون معناه عرض الصورة المستحسنة عليه فاذا تمت صورة من تلك الصور المعروضة عليه صورته الله تعالى شكل تلك الصورة بقدرته والثاني ان المراد من الصورة الزينة التي يتزين الشخص بها في تلك السوق ويتلبس بها ويختار لنفسه من الحلى والحلل والتاج يقال لفلان صورة حسنة أي بشارة حسنة وهيئة مليحة وهي على كل من المعنيين التفسير في الصفة لا في الذات وقال المحافظ بن حجر قوله دخل فيها الذي يظهر لي ان المراد به ان صورته تتغير فتصير شبيهة بتلك الصورة لانه يدخل فيها حقيقة والمراد بالصورة الشكل والهيئة (ت) عن علي * (ان في الجنة دارا) قال المناوي أي عظمة جد في النفاسة والتذكير للتعظيم (يقال لها دار الفرح) بفتح الفاء والراء وبالحاء المهملة أي السرور أي تسمى بذلك بين أهلها (لا يدخلها الا من فرح الصبيان) يعني الاطفال ذكورا أو أنثا وفيه شمول لاطفال الانسان واطفال غيره ولليتيم وغيره فتخصيصهم في الحديث الا تى انما هو للا كدية (ع) عن عائشة * (ان في الجنة دارا يقال لها دار الفرح) أي تسمى بذلك (لا يدخلها الا من فرح يتامى المؤمنين) لان الجزء من جنس العمل فمن فرح من ليس له من يفرحه فرحه الله تعالى بتلك الدار العالية المقدار واليتيم صغير لا أب له (حمزة بن يوسف السهمي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء نسبة إلى سهم ابن عمرو قبيلة معروفة (في معجمه وابن الجار عن عقبة بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (ان في الجنة بابا يقال له الضحى) أي يسمى باب الضحى (فاذا كان يوم القيامة نادى مناد) من قبل الله (ابن الذين كانوا يديعون على صلاة الضحى هذا يا بكم) أي فيأتون فيقال لهم هذا يا بكم الذي أعدّه الله لكم جزاء لصلاتكم الضحى (فادخلوه برحمة الله) تعالى لا بأعمالكم فالمدامومة على صلاة الضحى لا توجب الدخول منه وانما الدخول بالرحمة ومقصود الحديث بيان شرف الضحى وان فعلها منذوب ندبا

مؤكدا وأقلها ركعتان وأكثرها وأفضلها ثمان ووقتها من ارتفاع الشمس كرمح إلى الزوال
 (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان في الجنة بيتا يقال له بيت
 الاسخياء) أي فلا يدخله الا الاسخياء والسخاء الجود بماله وقع وتقع ومراد الحديث الحديث
 على السخاء وانه سنة مؤكدة (طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (ان في
 الجنة نهرا) بفتح الهاء على الافصح (ما يدخله جبريل من دخلة) من صلاة أي مرة واحدة
 من الدخول (فيخرج منه فينتفض الا خلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه ملكا)
 يعني ما ينجم من فيه انعماسة فيخرج منه فينتفض انتفاضة الا خلق الله تعالى من كل قطرة
 تقطر منه من الماء حال خروجه منه ملكا يسبحه دائما ومقصود الحديث الاعلام بان
 الملائكة كثيرون ويدل على ذلك قوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (ابو الشيخ)
 الا صبراني (ي) كتاب (العظمة) الالهية (عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث
 ضعيف منجبر * (ان في الجنة نهرا) من ماء (يقال له رجب) أي يسمى به بين أهلها (اشد
 رياض من اللبن وأحلى من العسل من صام يوما من رجب سقاه الله من ذلك النهر) فيه
 اشعار باختصاص الشرب من ذلك بصومه قال الشيخ والمعتمد انه لم يثبت في صوم رجب
 حديث صحيح هذا ما أفادوه واما قول ابن رجب واضح ما فيه أثر ابن أبي قلابة ان في الجنة
 لقصر الصوم رجب فلا يقتضي الصحة لانهم يعبرون بمثل ذلك في الضعيفة كما يقولون
 امثل ما في الباب وغير ذلك أفاده المحافظ وغيره غير ان مجموع الروايات يحصل منها
 الحسن للغير (الشيرازي في) كتاب (اللقاب) والكنى (هب) عن انس قال الشيخ
 حديث ضعيف منجبر * (ان في الجنة درجة) أي منزلة عالية (لا ينالها الا أصحاب الهموم)
 أي في طلب المعيشة كما في الفردوس (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ أي الهموم
 المباحة لا المحرمة قال هو حديث ضعيف منجبر * (ان في الجمعة ساعة لا يجتمع فيها احد
 الامات) أي بسبب الحجامة قال المناوي وقوله في الجمعة أي في يومها ويحتمل ان المراد
 من ساعة من الاسبوع جميعه والاول أقرب انتهى ومقصود الحديث الحديث على ترك
 اخراج الدم في يوم الجمعة بحجم او فصد او نحوها (ع) عن الحسين بن علي قال الشيخ
 حديث حسن * (ان في الحجم شفاء) من غالب الامراض لغالب الناس (م) عن جابر بن
 عبد الله * (ان في الصلاة شغلا) في رواية احمد لشغلا بزيادة لام التأكيد والتذكير فيه
 للتنويع أي لقراءة القرآن والذكر والدعاء أو للتعظيم أي شغلا وأي شغل لانها مناجاة مع
 الله تعالى تستدعي الاستغراق في خدمته فلا يصلح فيها الاشتغال بغيره وقال النووي
 معناه ان وظيفة المصلي الاستقبال بصلاته وتدبر ما يقول فلا ينبغي أن يعرج على غيرها
 من رذائل ونحوه زاد في رواية أبي وائل ان الله يحدث من أمره ما يشاء وان الله قد
 أحدث أن لا تكلموا في الصلاة وزاد في رواية كاثوم الخزازي الا بذكر الله وما ينبغي لكم
 فقوموا والله قانتين فأمرنا بالسكون فقوله شغلا منعوت حذف نعته أي شغلا مانعا من

الكلام وغيره مما لا يصلح فيها وسببه كما في البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال كنا
نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبردة علينا فلما رجعنا من عند النجاشي
سلمان عليه فلم يرد علينا وقال ان في الصلاة فذرهم (شحم قد ده) عن ابن مسعود (ان
في الليل لساعة) بلام التأكيد (لا يوافقها عبد مسلم) أي انسان حرّا كان أورقيقا
(يسأل الله تعالى فيها خيرا من أمور الدنيا والآخرة الا اعطاه الله) وذلك كل ليلة) يعني
وجود تلك الساعة لا يختص ببعض الليالي دون بعض قال العلقمي قال النووي فيه
اثبات ساعة الا جابته في كل ليلة ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء
مصادقتها انتهى وقال الشيخ ظاهر الرواية التعميم في كل الليل لكن من المعلوم ان
المحوف أفضله فعلى كل حال ساعة أول النصف الثاني والتي بعدها أفضل نعم من لم يقم
فيها فلا خيرة لرواية الحاكم انه لا يزال ينادي ألا ألا وفي أخرى هل من تائب هل من
مستغفر الخ حتى يطلع الفجر (حم) عن جابر (ان في المباريض) جمع معراض كفتحاح
من التعريض وهو ذكرك شئ مقصود ليدل به على شئ آخر لم يذكر في الكلام قاله تعريض
خلاف التصريح من القول كما اذا سألت رجلا هل رأيت فلانا وقد رآه ويكره ان يكذب
فيقول ان فلانا لبرئ فيجعل كلامه معراضا فرار من الكذب (لمندوحة عن الكذب)
بفتح الميم وسكون النون ومهملتين بينهما واو أي سعة ومسحة من الندح وهو الارض
لواسعة أي في المباريض فسحة وغنية عن الكذب (عدهق) عن عمران بن حصين
قال الشيخ حديث حسن (ان في المال حقاسوى الزكاة) قال المناوي كفاك أسير
واطعام مضطروا نقاذ محترم فهذه حقوق واجبة شرعا لكن وجوبها عارض فلا تدافع
بينها وبين خبر ليس في المال حقاسوى الزكاة (ت) عن فاطمة بنت قيس الفهرية
قال الشيخ حديث حسن لغیره (ان في امتي) عام في أمة الا جابته والدعوة (خسفا) أي
غورا وذهابا في الارض لبعض الاماكن بأهلها (ومسحفا) أي تحول صورة بعض
الادميين الى صورة أخرى كقرد (وقدفا) أي رميا بالحجارة من جهة السماء أي سيكون
فيها ذلك في آخر الزمان (طب) عن سعيد بن ابي راشد قال المناوي باسناد ضعيف
وقال الشيخ حديث صحيح (ان في ثقيف) قبيلة معروفة (كذابا) هو المختار بن ابي عبيد
الثقيفي كان شديد الكذب ومن أقبح دعواه ان جبريل يأتيه قال العلقمي وفي أيام ابن
الزبير كان خروج المختار الكذاب الذي ادعى النبوة فجهز ابن الزبير لقتاله الى أن ظفربه
في سنة سبع وستين وقتله (ومبيرا) أي مهلكا وهو الحجاج وقد قالت أسماء بنت ابي
بكر لما قتل ابنها عبد الله بن الزبير وصلبه وأرسل اليها فأبّت أن تأتيه فذهب اليها
فقال كيف وأيتني صنعت بعبد الله قالت رأيتك أفسدت عليه دنياه وأفسدت عليك
آخرتك أما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف كذابا ومبيرا فأما
الكذاب فرأيناه وأما المبير فلا أخالك بفتح الهززة وكسرهما وهو أشهر الاياه أي

ما أنظنك الا اياه (م) عن اسماء بنت ابى بكر الصديق * (ان فى مال الرجل فتنة) أى
 بلاء ومحنة (وفى زوجته فتنة وولده) أى وفى ولده فتنة لا يتقاعهم اياه فى المحرمات
 والفتن وصرح بالفتنة مع الاولين اشعارا بانها فيها أقوى (طب) عن حذيفة بن
 اليمان قال الشيخ حديث صحيح * (ان فيك) خطاب للشيخ واسمه المنذر بن عائد
 (نخصلتين) تثنية خصلة (يحبها الله ورسوله) قال وما هما قال (الحلم) أى العفو والعقل
 (والاناة) بالتصريف وزن قناه أى التثيت وعدم العجلة وسببه ما رواه ابو يعلى قال
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث أصحابه اذ قال لهم سيطلع عليكم من هاهنا
 ركب هم خير أهل المشرق فقام عمر فوجه نحوهم فلقى ثلاث عشرة راكبا فقال من
 القوم فقالوا من بنى عبد القيس قال ما أقدمكم هذه البلاد الا التجارة قالوا الا قال اما ان
 النبى صلى الله عليه وسلم قد ذكر كم فقال خيرا ثم مشى معهم حتى أتوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال عمر هذا صاحبكم الذى تريدون فرمى القوم بأنفسهم عن ركبهم فممنهم
 من مشى اليه ومنهم من هرب ومنهم من سعى حتى أتوا النبى صلى الله عليه وسلم فابتدروه
 القوم ولم يلبسوا الا ثياب سفرهم فأخذوا بيده فقبلاوها وتخلف الاشج وهو أصغر القوم
 فى الركاب حتى اناخها وجمع متاع القوم وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأخرج ثوبين ابيضين من ثيابه فلبسهما وجاء يمشى حتى أخذ بيد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقبلها وكان رجلا دميما فلما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دمايته
 قال يا رسول الله انما يحتاج من الرجل الى أصغريه لسانه وقلبه فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان فيك نخصلتين يحبهما الله ورسوله الحلم والاناة قال يا رسول الله أنا
 أتخلق بهما أم الله جبلنى عليهما قال بل الله تعالى جبلك عليهما قال الحمد لله الذى جبلنى
 على خصلتين يحبهما الله تعالى ورسوله وروى انه لما أقبل على النبى صلى الله عليه وسلم
 قربه وأجلسه الى جانبه ثم قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم تبأيعون على أنفسكم
 وقومكم فقال القوم نعم فقال الاشج يا رسول الله انك لم تراود الرجل عن شئ أشد عليه
 من دينه نبايعك على أنفسنا ونرسل من يدعوه من اتبعنا كان منا ومن أبى قاتلناه
 قال صدقت ان فيك نخصلتين الحديث قال القاضى عياض فالاناة تربصه حتى ينظر فى
 مصاحبه ولم يعجل وايم هذا القول الذى قاله الدال على صحة عقله وجودة نظره للعواقب
 (م) عن ابن عباس * (ان قبر اسماعيل) بن ابراهيم الخليل (فى الحجر) بكسر الحاء
 المهملة وسكون الجيم قال المناوى هو المكان المحوط عند الكعبة بقدر نصف دائرة دفن
 فى ذلك الموضع ولم يثبت انه نقل منه ولا تكره الصلاة فى ذلك الموضع لان محل كراهة
 الصلاة عند قبر محله فى غير قبور الانبياء انتهى وقال الشيخ ولضعف الرواية لم يعتد بالحجر
 فى كونه مقبرة بل اعتكف فيه الشوارع ونادى الى الجالوس فيه والصلاة وقد عد من
 البيت لغير الاستقبال (الحاكم فى كتاب الكنى) واللقاب (عن عائشة) باسناد

ضعيف * (ان قدر حوضي) جمع الحوض حياض واحوض وهو جمع الماء (كما بين ايلة) بفتح فسكون مدينة بطرف بحر القلزم من طرف الشام كانت عامرة وهي الآن خراب يمر عليها الحاج من مصر فتكون شمالهم ويمر بها الحاج من غزة وغيرها فتكون امامهم ويجلبون اليها الميرة من الكرك والشوبك وغيرها يتلقون بها الحاج ذهابا وايابا واليهما تنسب العقبة المشهورة عند المصريين (وصنعاء اليمن) بالمدائن اقيدت في هذه الرواية باليمن احترازا من صنعاء التي الشام وأحاديث الحوض وردت . وايات مختلفة المسافة وأجاب النووي بأنه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله انه يشير الى انه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم اعلم بالمسافة الطويلة فأخبر بها كما أن الله تفضل عليه باتساعه شيئا بعد شيء فيكون الاعتماد ما يدل على أطولها مسافة وجمع بعضهم بأن الاختلاف من جهة العرض والطول وبرده ما في صحيح مسلم حوضي مسيرة شهر وزواياها سواء كما يأتي في حرف الحاء ووقع أيمن في حديث النواس بن سمعان وجابر وأبي رزة وأبي ذر طوله وعرضه سواء (وان فيه من الأباريق بعدد نجوم السماء) في رواية للبخاري وكبرانه كنجوم السماء قال العلقمي هو مبالغة وإشارة الى كثرة العدد وقال النووي الصواب المختار انه على ظاهره ولا مانع عقل ولا شرع يمنع من ذلك ولا جدع عن انس أكثر من عدد نجوم السماء وفي رواية للبخاري فيه الأنية مثل الكواكب ولمسلم عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء انتهى وسيأتي هل هو قبل الصراط أو بعده في حوضي مسيرة شهر (حمق) عن انس بن مالك * (ان قذف المحصنة) أي رميها بالزنا قال العلقمي الرمي بالزنا أو ما كان في معناه وأصله الرمي ثم استعمل في هذا المعنى والمحضان بالفتح المرأة العفيفة (ليهدم عمل مائة سنة) أي يحبط بفرض انه عمر وتعب مائة عام ويظهر ان هذا للزجر والتنفير فقط انتهى وقال العلقمي قال في المصباح هدمت البناء هو من باب ضرب اسقطته فانهدم ثم استعير في جميع الأشياء فقليل هدمت مأبرمه من الأمر ونحوه البزار (طبك) عن حذيفة بن اليمان قال الشيخ حديث حسن * (ان قريشا اهل امانة لا يبيعهم) أي لا يطلب لهم (العثرات احد) جمع عثرة النخلة التي شأنها العثور (الا كبه الله لنخريه) أي قلبه أو صرعه أو ألقاه على وجهه يقال كبهته فأكب فهو من النوادر التي تعدى ثلاثيها وقصر رباعيها يعني أذله وأهانته وخص المنخرين جرما عبي قولهم رغم انقه وذا كناية عن خذلان عدوهم ونصرهم عليه (ابن عساكر عن جابر) ابن عبد الله (خدطب) عن رفاعه بن رافع الانصاري قال الشيخ حديث حسن * (ان قلب ابن آدم) قال المناوي أي ما اودع فيه (مثل العصفور) بالضم الطائر المعروف (يتقلب في اليوم سبع مرات) أي تقلبا كثيرا وبذلك امتاز عن بقية الأعضاء وكان صلاحها بصلاحه وفسادها بفساده والمراد بالقلب القوة المودعة فيه (ابن أبي الدنيا)

ابو بكر (في) كتاب (الإخلاص) (كثير) عن أبي عبيدة عامر بن الجراح قال الشيخ
حديث صحيح * (ان قلب ابن آدم بكل واحد شعبة) أي له في كل واحد شعبة من شعب الدنيا
يعني ان أنواع التفكير فيه متباعدة مختلفة باختلاف الأغراض والنيات والشهوات
(فمن اتبع قلبه الشيع كلهم ييأس اليه تعالى بأى واحد أهليكم) لا شغاله يدنيه
وأعراضه عن آخرته ومولاه (ومن توكل على الله) أى التجأ اليه وعول في جميع
أموره عليه واكتفى به هادياً ونصيراً (كفاه الشعب) أى مؤن حاجاته المتشعبة المختلفة
وهذا هو وفقه (ه) عن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (ان قلوب بني آدم
كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصفه) بشدة الرأى (حيث يشاء)
قال العلقمى قال النووي هذا من أحاديث الصفات وفيها القولان أحدهما الايمان بها
من غير تعرض لتأويل ولا لمعرفة المعنى بل تؤمن بها وان كان ظاهرها غير مراد قال الله
تعالى ليس كمثله شئ والثاني تناول بحسب ما يليق بها فعلى هذا المراد المجاز كما يقال
فلان فى قبضتي وفى كفى لا يراد انه حال فى كفه بل المراد تحت قدرتي ويقال فلان بين
أصبعي اقلبه كيف شئت أى انه هين على قهره والتصرف فيه كيف شئت فعنى الحديث
انه سبحانه وتعالى يتصرف فى قلوب عبياده كيف شاء لا يمتنع عليه منها شئ ولا يقوته
ما أراد كما لا يمتنع على الانسان ما كان بين أصبعيه فخطب العرب بما يفهمونه ومثله
بالمعاني المحسية تأكيده في نفوسهم فان قيل قدرة الله تعالى واحدة والأصبعان
للتثنية فالجواب انه قد سبق ان هذا مجاز واستعارة فوق التمثيل بحسب ما اعتاده
غير مقصوده التثنية والجمع (حمم) عن ابن عمرو بن العاص * (ان كذبا على) بفتح
الكاف وكسر المعجمة (ليس ككذب على احد) أى غيرى من الأمة لا دانه الى هدم
قواعد الدين وافساد الشريعة (فمن كذب على متعمدا فليتبوأ) أى فليتحذل نفسه
(مقعد من النار) قال المناوى خبر بمعنى الامر أو بمعنى التحذير أو التهكم أو الدعاء على
فاعله أى بؤاه الله ذلك انتهى قال العلقمى لا يلزم من اثبات الوعيد المذكور على الكذب
عليه أن يكون الكذب على غيره مباحا بل يستدل على تحريم الكذب على غيره
بدليل آخر والفرق بينهما ان المكذب عليه توعد فاعله يجعل الذاوله مسكنا بخلاف
الكذب على غيره والكذب هو الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء كان عمدا
أم خطأ لكن المخطئ غير مأثوم بالاجماع (ق) عن المغيرة بن شعبه (ع) عن سعيد بن
زيد * (ان كسر عظم المسلم ميتا ككسره حيا) أى فى الحرمة لا فى القصاص فلو كسر
عظمه فلا قوديل يعزرت الالقاءى قال شيخنا وينا فى جزء من حديث ابن منيع عن
جابر قال خرج اجمع جنازة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا جئنا القبر اذا هو
لم يقرب فجلس النبي صلى الله عليه وسلم على شفير القبر وجلسنا معه فأخرج الحفان
عظما سائنا وعضدا فذهب ليكسرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تكسرها فان

كسرك اياه ميتا ككسرك اياه حيا ولكن دسه في جانب القبر فاستغفنا من هذا سبب الحديث انتهى قال الدميري وجاء في رواية عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كسر عظم الميت ككسر عظم الحي في الاثم واسنادها حسن (عب ص ده) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (ان كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة) يعني ما بينها وبين الصلاة الاخرى من الذنوب والمراد بالصلاة المكتوبة وبالذنوب الصغائر (حم طب) عن ابي ايوب الانصاري قال الشيخ حديث حسن لذاته صحيح لغيره * (ان لله عتقاء) أي من النار (في كل يوم ولية) قال المناوي يعني من رمضان كما جاء في رواية (لكل عبد منهم دعوة مستجابة) أي عند فطره أو عند بروزه لا مر بعتقه (حم) عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري قال المناوي شك الإجماع (سمو به عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (ان لله تعالى عبادا يعرفون الناس) أي يطلعون على ما في ضمائرهم وأحوالهم (بالتوسم) أي بالتغرس قال في التقريب وتوسمت فيه الخير تغرست قال المناوي غرقوا في بحر شهوده فجاد عليهم بكشف الغطاء عن بصائرهم فأبصروابها بواطن الناس (الحكيم والبرار عن انس) قال الشيخ حديث حسن * (ان لله عبادا اختصهم بحوائج الناس) أي بقضائهم (يفزع الناس اليهم في حوائجهم) أي يلجئون اليهم ويستغيثون بهم على الامور المحادث (اولئك الا آمنون من عذاب الله) أي لقيامهم بحق خلقه (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (ان لله تعالى اقواما يختصهم بالنعم لمناوع العباد ويقرها فيهم ما بذلوا) أي مدة دوام بذلهم اياها للاستحقاق (فاذا منعوها نزعها منهم فعدوها الى غيرهم) ليقوموا بها كما يجب قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (ابن ابي الدنيا) في قضاء الحوائج للناس (طب حل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (ان لله تعالى عند كل فطر) أي وقت فطر كل يوم من رمضان وهو تمام الغروب (عتقاء) أي من صوام رمضان (من النار) أي من دخول نار جهنم (وذلك) أي العتق المفهوم من عتقاء (في كل ليلة) أي من رمضان كما صرح به في رواية (ه) عن جابر بن عبد الله (حم طب هب) عن ابي امامة قال الشيخ حديث حسن * (ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما) أي من جملة أسمائه هذا العدد (مائة) روى بالنصب بدل من تسعة وتسعين وبالرفع على تقديره واما قوله (الا واحدا) فينصب على الاستثناء ويرفع على ان تكون الابعني غير فيكون صفة لمائة كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله وفائدة قوله مائة الا واحدا الخ تقرير ذلك في نفس السامع جمع بين جهة الاجال والتفصيل وحذرا من تصحيف تسعة وتسعين بالمشناة الغوقية قبل المهمة بسبعة وسبعين بالموحدة بعد المهمة (من أحصاها دخل الجنة) أي مع السابقين الاولين أو بدون عذاب ومعنى أحصاها عمل بها فاذا قال

الحكيم مثلاً سلم بجميع أوامره لأن جميعها على تمتضى الحكمة وإذا قال القدوس استحضّر كونه منزهاً عن جميع النقائص وإذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الأسماء وقيل معنى احصاها حفظها قال في الفتح قال الحلي الأسماء الحسنى تنقسم إلى العقائد الخمس الأولى اثبات الباري رداً على المعطلين وهي الحي والباقي والوارث وما في معناها والثاني توحيد رداً على المشركين وهي الكافي والعلّي والقادر ونحوها والثالثة تنزيهه رداً على المشبهة وهي القدوس والمجيد والمحيط وغيرها والرابعة اعتقادات كل موجود من اختراعه رداً على القول بالعلة والمعلول وهي الخالق والبارئ والمصور وما يلحق بها والخامسة أنه مدبر لما اخترع ومصرّفه على ما يشاء وهو القوم والعلم والحكم وشبهها (ق ت هـ) عن أبي هريرة بن عساكر عن عمر بن الخطاب * (أن لله تسعة وتسعين اسماً) أي من جملتها هذا العدد (مائة إلا واحداً لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة وهو وتر) أي الله تعالى في ذاته وكماله وأفعاله واحد (يحب الوتر) أي يحب أن يوحد ويعتقد أنه فراده بالالوهية دون خلقه (ق) عن أبي هريرة * (أن لله تعالى ملائكة سياحين) من السياحة وهي السير (في الأرض) وفي رواية بدله في الهواء (يلغونني من امتي السلام) وفي رواية عن بدل من أي يبلغونني سلام من سلم عليّ منهم وان بعد قطره أي فيرد عليه بسماعه منهم قال المناوي وسكت عن الصلاة والظاهر أنهم يبلغونها أيضاً (حسن حبك) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (أن لله تعالى ملائكة ينزلون في كل ليلة) أي من السماء إلى الأرض بأمر الله تعالى (يحسون السكّال عن دواب الغزاة) قال المناوي أي يذهبون عنها التعب بحسها واسقاط التراب عنها والتعب عنها وفي نسخ يحسسون أي يمنعون التعب عنها (الادابة في عنقها) بالضم أي معها وخص العنق لأن الغالب جعله فيه (جرس) بالتحريك أي ججل لأن الملائكة لا تقرب ركبا فيه ذلك (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث حسن * (أن لله تعالى ملائكة في الأرض تنطق على السنة بنى آدم) أي خلق الله تعالى لها قوة الالقاء على ألسنتهم وقال المناوي أي كأنها تتركب السنة على ألسنتهم كما في التابع والمتبوع من الجن (بما في المرء من الخير والشر) متعلق بتنطق أي فإذا أجرى الله ذكر إنسان بالخير على السنة أهل الخير كان ذلك علامة على ما هو منطوق عليه وحكم عكسه عكس حكمه (ك هـ ب) عن أنس قال الشيخ حديث حسن * (أن لله تعالى ملكاً ينادي عند كل صلاة) أي مكتوبة (يا بني آدم) أي يا أهل التكليف (قوموا إلى ربكم التي أوقدتتموها على أنفسكم) يعني خطاياكم التي ارتكبتتموها حتى أعدت لكم مقاعد في جهنم (فأطفئوها بالصلاة) أي امحوا أثرها بفعل الصلاة فانها مكفرة للذنوب الصغائر (طب) والضياء في المختارة (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح * (أن لله ملكاً موكلًا بمن يقول يا أرحم الراحمين) أي بمن ينطق بها عن صدق وإخلاص وحضور قلب (فمن قالها ثلاثاً قال

له الملك ان ارجم الراجين قد تقبل عليه) أي بالرافعة والرجة والاحسان (فصل) أي
فانك ان سألتها أعطاك وان استرجته رجلك وان استغفرتة غفر لك: (ك) عن أبي امامة
قال الشيخ حديث صحيح * (ان لله تعالى ملكا نوقيل له التقم) أي ابتلع (السموات السبع
والارضين) أي السبع بمن فيها من الثقلين وغيرها (بلقمة واحدة لفعل) أي لا يمكنه
ذلك بلا مشقة لعظم خلقه (تسبيحه سبحانه حيث كنت) بفتح المثناة الفوقية
أي انزهك من حيث لا أعلم لك مكانا ولا استقرارا فان التنزيه حقك من حيث أنت
والقديان عظم أشباح الملائكة وانه سبحانه وتعالى ليس بمتمصل بهذا العالم كما انه
ليس بمفصل عنه فلا كنيئة والكي منونية عليه محال لتعالیه عن الاول في مكان (ط ب)
عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ان لله تعالى ما اخذوله ما اعطى) أي
الذي أراد ان يأخذه هو الذي كان أعطاه فان أخذ أخذ ما هو له فلا ينبغي الجزع لان
مستودع الأمانة لا ينبغي له ان يجزع اذا استعيدت وقدم ذكر الأخذ على ذكر الإعطاء
وان كان متأخرا في الواقع لما يقتضيه المقام وما في الموضعين مصدرية ويحتمل ان تكون
موصولة والعائد محذوف ومعنى التقدير الاول لله الأخذ والإعطاء وعلى الثاني لله الذي
أخذه من الاول ودوله الذي أعطاه منهم (ول شئ) أي من الأخذ والإعطاء او من
الانقراض او ما هو اعم (عنده) أي في علمه (بأجل مسمى) أي مقدرا ومعلوم لا يتقدم ولا
يتأخر ومن استحضر ذلك هانت عليه المصائب وسبب الحديث وتمامه كما في البخاري عن
اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما قال أرسلت بخت النبي صلى الله عليه وسلم ان ابنا لي
قبض أي قارب القبض فأت اليها فأرسل يقرن السلام ويقول ان لله تعالى ما اخذوله
ما اعطى وكل شئ عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت اليه تقسم عليه
ليأتينها فقام ومعه سعد بن عبادة وعباد بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال
فروع الى النبي صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تققع زادت في رواية كما فيها شئ بفتح
الشين المعجمة وتشديد النون هو القرية الخلقة اليابسة شبه البسطن بلجملد الياسيس
وحركة الروح فيه بما يطرح في الماء من حصة ونحوها ففاضت عينار رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتبا سعد ما هذا فقال رجة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من
عباده الرجاء (جم ق د ه) عن اسامة بن زيد * (ان لله تعالى رجايعها) أي يرسلها
(على راس مائة سنة) قال المناوي تمضي من ذلك القول (تقبض روح كل مؤمن)
قال المساور وهذه المائة قرب قيام الساعة وطلق ابن الجوزي انها المائة الاولى من
الهجرة فوهم (ع) والرويانى وابن قانع (ك) والغيا في المختارة (عن بريدة) بالموحدة
مصغرا قال الشيخ حديث حسن * (ان لله تعالى في كل يوم جمعة مائة الف عتيق)
قال المناوي يحتمل من الادميين يحتمل وغيرهم كما يحتمل (يعتقهم من النار) أي من
دخولها (كلهم قد اشتوجبوا النار) قال المناوي أي استحقوا دخولها بمقتضى الوعيد

وهذا المشرف الوقت فلا يختص بأهل الجمعة بل بمن سبقت له السعادة ويظهر ان المراد
بالستمائة ألف التكثير انتهى وقال الشيخ وظاهره ان الكلام في أهل الجمعة أى من شأنهم
فرضيتها ليدخل من لم يجب عليه الوجوب الخاص والكلام خارج عن مخرج الترغيب
او ان تابوا مما يتوقف على توبة (ع) عن انس قال الشيخ حديث حسن * (ان الله
تعالى مائة خلق) أى وصف (وسبعة عشر خلقا) بالضم فيها أى مخزونة عنده في
خزائن الجود والكرم (من أتاه) بقصر الهمة (بخلق منها) أى متلبس به (دخل الجنة)
أى مع السابقين الاولين او بدون عذاب قال المناوى وتلك الاطلاق هداية الله
لعبيده على قدر منازلهم عنده فمنهم من اعطاه خمسا ومنهم من اعطاه عشرة وعشرين
واقل واكثر وبها يظهر حسن معاملته للحق وللخلق وقال الشيخ وتخصيص العدد وان
اريد به الكثرة فظاهر ان ذلك مما استأثر الله بعلمه وان نسبتها الى الله تعالى على طريق
ملكها وبشها للخلوقات وان تنوعها تنوع الكمالات الحاصلة من العبادات والمعاملات
وان لم تنحصر انواعها فيما ذكر ولا شك ان الاطلاق رافعة وواضحة لكنها موهوبة من
المالك لها ووجودها يدل على شرف من وجدت فيه (الحكيم الترمذى (ع هب) عن
عثمان بن عفان قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان الله تعالى ملكا اعطاه سبع
العباد) أى قوة يقدر بها على سماع ما ينطق به كل مخلوق من انس وجن وغيرهما في
اى موضع كان (فليس من احد يصلى على الا يبلغنيها واني سألت ربي ان لا يصلى على
عبد) أى انسان حرا كان او رقيقا (صلاة الا صلى الله عليه عشر امثاله) أى يقول
عليك صلاتي زاد في رواية وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات (طب) عن
عمار بن ياسر قال الشيخ حديث حسن * (ان لله تسعة وتسعين اسما مائة غير
واحدة) وأنت واحدة على ارادة السكامة أو الصفة قاله دفع التوهم انه للتقريب ورفعنا
للاشتباه فقد يشبهه في الخط تسعة وتسعين بسبعة وسبعين (انه وتر) أى فرد (يجب
الوتر) أى يرضاه ويثيب عليه (وما من عبد) أى انسان (يدعو بها) أى بهذه الاسماء
(الا وجبت له الجنة) أى دخولها مع السابقين الاولين او بدون عذاب بشرط صدق
النية والاخلاص (حل) عن علي قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان لله تسعة
وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة) أى استحق دخولها (هو الله) علم للذات الواجب
الوجود وهو جامع بجميع معاني الاسماء الالهية وهو مبتدأ والله خبره والجملة مستأنفة
ليبيان كمية تلك الاعداد انها ما هي في قوله ان لله تسعة وتسعين اسما وذكر الضمير
باعتبار الخبر (الذى لا اله الا هو) نعت لله (الرحمن الرحيم) نعتان او خبر بعد خبر وهما
اسمان بنيا للبالغة من الرحمة وهى فى اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضى التفضل
والاحسان على من رقى له واسماء الله تعالى وصفاته انما تؤخذ باعتبار الغايات التى
هى افعال دون المبادئ التى تكون اتعالات فرجة الله للعباد اما ارادة الانعام عليهم

ودفع الضرر عنهم فتكون الاسماء من صفات الذات او تنفس الانعام والدفع فيعودان الى صفات الافعال والرجح ابلغ من الرحيم لزيادة بنائه (المالك) أى ذو الملك والمراد به القدرة على الايجاد والاختراع والمتصرف في جميع الاشياء يعزم من يشاء ويذل من يشاء ولا يذل وقال بعض المحققين الملك هو الغنى مطلقا في ذاته وصفاته عن كل ما سواه ويحتاج اليه كل ما سواه (القدوس) هو المنزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث المنزه عن ان يدركه حس او يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يحيط به عقل وهو من اسماء التنزيه (السلام) مصدر نعت به أى ذو السلامة من النقائص في الذات والصفات او منه وبه السلامة او المعطى لها مبدءا ومعادا أو المسلم عبادته من الممالك او المسلم على خلقه في الجنة كآية سلام قولا من رب رحيم فتكون صفة كلامية (المؤمن) أى المصدق رسوله بقوله الصادق فيكون مرجعه الى الكلام او بخلق المعجزات واظهارها عليهم فيكون من اسماء الافعال وقيل معناه الذى امن البرية بخلق اسباب الامان وسد ابواب المخاوف وافادة الات يدفع بها المضار فيكون أيضا من اسماء الافعال وقيل معناه انه يؤمن عبادته الا برأى يوم العرض من الفرع الا كبراً ما يقول مثل لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون او بخلق الامن والطمأنينة فيرجع الى الكلام او الخلق (المهيمن) أى الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ والشاهد على كل نفس بما كسبت وقيل القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم (العزیز) أى الغالب من قولهم عز اذا غلب وقيل القوي الشديد من قولهم عز اذا قوى واشتد وقيل عديم المثل فيكون من اسماء التنزيه وقيل هو من يتعذرا لا حاطة بوصفه ويعسر الوصول اليه (الجبّار) هو المصلح لا مورا للعبادante كفل بمصالحهم وهو اذا من اسماء الافعال وقيل معناه حامل العباد على ما يشاء لا انقذ كآلهم عما شاء من الاخلاق والاعمال والارزاق والالجال فرجعه أيضا الى الفعل وقيل معناه المتعالى عن أن يناله كيد الكايدين ويؤثر فيه قصد القاصدين فيكون مرجعه الى التقديس والتنزيه (المتكبر) هو الذى يرى غيره حقيرا بالاضافة الى ذاته نظر المالك الى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور الا لله تعالى فانه المنفرد بعظمة والكبرياء بالنسبة الى كل شئ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره الا فى معرض الدم (الخالق) أى المبدع المبدع موجد الاشياء من غير أصل كقوله تعالى خلق الانسان من نطفة وقوله خلق الجن من ما رج من نار (البارئ) أى الخالق الذى خلق الخلق بريثا من التفاوت والتنافر الخلقين بالنظام الكامل (المصور) أى مبدع الصور والمخترعات ويزينها فان الله سبحانه وتعالى خالق كل شئ بمعنى انه مقدره وموجده من أصل وغير أصل وبارئهم بحسب ما اقتضته حكمته وسبقته به كلمته من غير تفاوت واختلال ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويته بها كماله (الغفار) هو فى الأصل بمعنى الستر من الغفر بمعنى ستر

الشئ بما يصونه ومنه المغفرة ومعناه انه يستر القبايح والذنوب باسم الستر عليها
 في الدنيا وترك المؤاخذة بالعفو عنها في العقي ويعنون العبد من اوزارها وهو من اسماء
 الافعال وقد جاء التوقيف في التنزيل بالغفار والغفور والغافر والفرق بينها ان الغافر
 يدل على اتصافه بالمغفرة مطلقا والغفار يبلغ لما فيه من زيادة البناء وتال بعض الصالحين
 انه غافر لانه يزيل معصيتك من ديوانك وغفور لانه ينسى الملائكة افعالك وغفار لانه
 ينسيك ذنبك حتى كأنك لم تفعله (القهار) هو الذي لا موجود الا وهو مقهور تحت
 قدرته مسخر لقضائه عاجز في قبضته ومرجعه الى القدرة فيكون من صفات المعنى وقيل
 هو الذي اذل الجبابرة وقصم ظهورهم بالاهلاك ونحوه فهو اذ من اسماء الافعال
 (اوهاب) كثير النعم ثم اعطاء وهو من اسماء الافعال (الرزاق) أي خالق الارزاق
 والاشياء التي يتمتع بها (الفتاح) أي الحاكم بين الخلائق والذى يفتح خرائن الرحمة على
 اصناف البرية قال تعالى ما يفتح لله للناس من رحمة فلا ممسل لها وقيل معناه مبدع
 انفتح والنصر وقيل هو الذي فتح على النفوس باب توفيقه وعلى الاسرار باب تحقيقه
 (العليم) بناء مبالغة من العلم أي العالم بجميع المخلوقات وهو من صفات الذات (القابض)
 أي الذي يضيق الرزق على من أراد وقيل هو الذي يقبض الارواح من الاشباح وقيل
 هو الذي يقبض القلوب (الباسط) أي الذي يبسط الرزق لمن يشاء وقيل هو الذي
 ينشر الارواح في الاجساد عند ايامه وقيل هو الذي يبسط القلوب للهدى والتباض
 والباسط من صفات الافعال وانما يحسن اطلاقها مع الابدال على كل القدرة واسكنة
 (الحافض) أي الذي يخفف الكفار بالخزي والسعار والذى يخفف اعداءه بالابعاد
 او الذي يخفف اهل الشقاء بالطبع والاضلال (الرافع) أي الذي يرفي المؤمنين بالنصر
 والاعزاز والذى يرفع اوليائه بالتقريب والاسعاد والذى يرفي ذوى الاسعاد
 بالتوفيق والارشاد والنخف من صفات الافعال (المعز) أي الذي يجعل
 من شاء اذ كمال يصير بسببه مرغوبا فيه قليل المثال (المدب) أي الذي يجعل من شاء
 اذا تقيصة بسببها يرغب عنه ويسقط من درجة الاعتبار (السميع) أي المدرك لكل
 مسموع حال حدوثه (البصير) أي المدرك لكل مبصر حال وجوده (الحكم) بفتح
 الكاف أي الحاكم الذي لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه (العدل) بسكون الدال المهملة
 أي البالغ في العدل وهو الذي لا يفعل الا ماله فله وهو مصدر نعت به للبالغ فهو من
 صفات الافعال (اللطيف) أي المحسن الموصل لانه فع برفق وقيل هو خالق اللطف يلطف
 بعباده من حيث لا يعلمون وقيل هو العليم بمخفيات الامور ودقائقها وما لطف منها
 (الخبير) أي العالم بواطن الاشياء من الخبرة وهو العلم بالخفايا الباطنة وقيل هو المتمكن
 من الاخبار عما علمه (الليم) الذي لا يستغزه غضب ولا يحمله غيظ على استجبال العقوبة
 والمساورة الى الانتقام (العظيم) أي البالغ في أقصى مراتب العظمة وهو الذي لا يتصوره

عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة (الغفور) أي كثير المغفرة (الشكور) أي الذي يعطي عباده الثواب الجزيل على العمل القليل والمثني على عباده المطيعين أو المجازي عباده على شكره (العلي) أي الباسلغ في علو المرتبة إلى حيث لا رتبة إلا وهي منخطة عنه (الكبير) أي العالي الرتبة أما باعتبار أنه أكمل الموجودات وأشرفها من حيث أنه أزلي غني على الإطلاق وما سواه حادث بالذات نازل في حضيض الحاجة والافتقار وأما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الحواس وأدراك العقول وعلى الوجهين فهو من اسماء التنزيه (الحفيظ) أي بجميع الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء ويصون المتضادات بعضها عن بعض ويحفظ على العباد أعمالهم ويحصى عليهم أقوالهم وأفعالهم (المقيت) أي خالق الاقوات البدنية والروحانية وموصلها إلى الاشباح والارواح وقيل هو المقتدر (الحسيب) أي الكافي بخلق ما يكفي العباد أو المحاسب المكلف بفعله (الجليل) أي المنعوت بنعوت الجلال وهي من الصفات التنزيهية كالقدوس والمعنى قال الامام الرازي الفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير اسم الكامل في الذات والجليل اسم الكامل في الصفات والعظيم اسم الكامل فيهما (الكريم) أي المتفضل الذي يعطي من غير مسألة ولا وسيلة وقيل المجاوز الذي لا يستقصي في العقاب وقيل المقدس عن النقائص والعيوب (الرقيب) أي الحفيظ الذي يراقب الاشياء ويلاحظها فلا يعذب عنه مثقال ذرة (المحيب) أي الذي يجيب دعوة الداعي اذا دعاه ويسعف السائل اذا ما التمسه واستدعاه (الواسع) قال العلقمي فسر بالعالم المحيط علمه بجميع المعلومات كلياتها وجزئياتها موجودها وعدومها وبأجواد الذي عمت نعمته وشملت رحمته كل بر وفاجر ومؤمن وكافر وبالغنى التام الغنى المتمكن مما يشاء وعن بعض العارفين الواسع الذي لا نهاية لبرهانه ولا غاية لسلطانه ولا حد لا حسانه (الحكيم) أي ذوات الحكمة المحكم الاشياء على ما هي عليه والالتيان بالافعال على ما ينبغي فالحكمة بمعنى الاحكام (الودود) أي الذي يحب الخير بجميع الخلائق أو يحسن اليهم أو المحب لا وليائه (المحيب) أي الجميل الافعال والكثير الافعال أو من لا يشارك فيماله من أوصاف المدح (الباعث) أي الذي يبعث من في القبور للنشور أو باعث الرسل أو الارزاق أو باعث الهمم إلى الترقى في ساحات التوحيد وهو من صفات الافعال (الشهيد) أي العلم بظواهر الاشياء وما يمكن مشاهدته كما أن الخبير هو العلم بباطن الاشياء وما لا يمكن الاحساس به وقيل الشهيد مبالغة في المشاهدة والمعنى أنه تعالى يشهد على الخلق يوم القيامة (الحق) أي الثابت وهو من صفات الذات وقيل معناه الحق أي المظهر للحق أو الموجد للشيء حسب ما تقتضيه الحكمة فيكون من صفات الافعال (الوكيل) أي القائم بأمور العباد وبتحصيل ما يحتاجون اليه وقيل الموكل اليه تدبير البرية (القوى) أي الذي لا يلحقه ضعف ذاتا وصفاتا وأفعالا (المتين) أي

الذي لا يعلم الغيب حيث لا يقبل الخلق ولا يمتنع في أمره (الولي) أي المحيى بالناموس
 وقيل متولى أمر الخلائق (المجيد) أي المجدد المستحق للثناء فإنه المتوصل بكل حال
 والمتولى لكل نوال (المحصى) أي العالم الذي يحصى المعلومات ويحيط بها كسلطان العباد
 لما بعده وقيل القادر الذي لا يشذ عنه شيء من المقدورات (المبني) أي المظهر للشيء
 من العدم إلى الوجود وهو بمعنى الخالق المنشئ (المعيد) إعادة خلق الشيء بعد ما عدم
 (المحيي) أي الخالق الحياة في الجسم (الميت) أي خالق الموت الذي هو إزالة الحياة عن
 الجسم ومسلطه على من يشاء (الحى) أي ذو الحياة وهي صفة حقيقية قائمة بذاته
 لا جله أصح لذاته إن يعلم ويقدر (القيوم) أي القائم بنفسه والمقيم لغيره على الدوام
 وقيل هو الباقي الدائم المدبر للعلاقات بأسرها وقال بعضهم هو القائم على كل نفس
 بما كسبت المجازى لها (الواحد) أي الذي يحد كل ما يريد ولا يقوته شيء وقيل هو الغني
 وقيل هو بمعنى الموجد أي الذي عنده علم كل شيء (المساجد) هو بمعنى المجيد لكن المجيد
 أبلغ وقيل هو العالى المرتفع (الواحد) بالحاء المهملة أي الذي لا ينقسم ولا مشابهة بينه
 وبين غيره أو هو الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر ووقع في رواية إلا حديد
 الواحد (الصمد) أي السيد لأنه يصمد إليه في الحوائج وقيل المنزه عن الآفات وقيل
 الذي لا يطعم وقيل الباقي الذي لا يزول وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأجاب
 بقوله الصمد الذي لا جوف له (القادر) أي المتمكن من الفعل بلا معاجة ولا واسطة
 (المقتدر) قال المناوي أي المستولى على كل من أعطاه حظا من قدره (المقدم المؤخر)
 أي الذي يقدم الأشياء بعضها على بعض أما بالوجود كتقديم الأسباب على مسبباتها
 أو بالشرف والقربة كتقديم الأنبياء والصالحين من عباد الله على عدلهم (الاول)
 أي السابق على الأشياء كلها فإنه موجدها ومبدعها (الآخر) أي الباقي وحده بعد
 أن يغنى جميع الخلق (الظاهر) أي الجلى وجوده بآياته الظاهرة أو العالى (الباطن) أي
 المحتجب عن الحواس بحجب كبريائه أو العالم بالخفيات (الوالى) أي المتولى بجميع أمور
 خلقه أو المالك (المتعان) أي البالغ في العلا المرتفع عن النقائص (البر) أي المحسن الذي
 يوصل الخيرات إلى خلقه (التواب) أي القابل توبة عباد موقيل الذي يسر للذنين أسباب
 التوبة ويوفقهم لها (المنتقم) أي المعاقب لمن عصاه (العفو) أي الذي يعفو السيئات
 ويتجاوز عن المعاصي ويزيلها من صفاتها الأعمال وهو أبلغ من العفو لأن العفو أن
 ينبت عن الستر والعفو ينبت عن المحو (الرؤوف) أي ذو الرأفة وهي شدة الرحمة فهو أبلغ
 من الرحيم والراحم والفرق بين الرأفة والرحمة أن الرحمة أحسان مبدؤه شفقة المحبين
 والرأفة أحسان مبدؤه فاقدة المحسن إليه (مالك الملك) أي هو الذي تنفذ مشيئته في
 ملكه وتصرف فيه وفي محكوماته كما يشاء لا مرد لأعضائه ولا معقب لحكمه (ذو الجلال
 والإكرام) أي هو الذي لا شرف ولا كمال إلا هو ولا كرامة ولا مكرمة إلا وهي منه

(المعسط) أى العادل الذى ينتصف للظلمين ويدربأس الظلمة عن المستضعفين
 (الجامع) أى المؤلفين اشتمات الحقائق المختلفة (الغنى) أى المستغنى عن كل شئ
 لا يفتقر الى شئ (المعنى) أى المعطى كل شئ ما يحتاج اليه حسب ما اقتضته حكمته
 وسبقت به كلمته فأغناه من فضله (المانع) أى الدافع لاسباب الهلاك والنقص أو مانع
 من يستحق المنع (الضار النافع) قال العلقمى هو كوصف واحد وهو من الوصف بالقدرة
 التامة الشاملة فهو الذى يصدر عنه المنع والضرف لا خير ولا شر ولا تقع ولا ضرر الا وهو
 صادر عنه منسوب اليه (النور) أى الظاهر بنفسه المظهر لغيره (المهادى) أى الذى
 أعطى كل شئ خلقه ثم هدى (البديع) أى المبدع وهو الذى أتى بما لم يسبق له مثل فى
 ذاته ولا نظيره فى صفاته (الباقى) أى الدائم الوجود الذى لا يقبل الفناء (الوارث) أى
 الباقي بعد فناء الموجودات فترجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك وهذا بالنظر العامى
 وأما بالنظر الحقيقى فهو المالك على الاطلاق من ازل الازل الى ابد الابد لم يبدل
 ملكه ولا يزال كما قيل الوارث الذى يرث بلا تورث أحد (الباقى) أى الذى ليس لملكه
 أمد (الرشيد) أى الذى تنساق تدابير الى غايتها على سنن السداد من غير استشارة
 ولا ارشاد (الصبور) أى الذى لا يعجز فى مؤاخذه العصاة ومعاقبة المذنبين وقيل هو
 الذى لا تجله العجلة على المسارعة الى الفعل قبل أوانه والفرق بينه وبين الحكيم ان الصبور
 يشعر بأنه يعاقب فى الآخرة بخلاف الحكيم (تحبك هب) عن ابى هريرة (ان الله
 تسعة وتسعين اسما من أحصاها كلها دخل الجنة أسأله) أى أطلب منه (الرحمن
 الرحيم الاله) أى المنفرد بالالهية (الرب) أى المالك أو السيد أو القائم بالامر والمصلح
 أو المربي (المالك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ
 المصور الحكيم العليم السميع البصير المحيى القيوم الواسع) هو الذى وسع غناه كل فقر
 ورحمته كل شئ (اللطيف الخبير الحنان) بالتشديد أى الرحيم بعباده (المان) أى الذى
 يشرف بعباده بالامتنان بماله من الاحسان (البديع الودود العفو الشكور المجيد
 المبدئ السور البارئ) أى مخرج الاشياء من العدم الى الوجود (الاول الاخر الظاهر
 الباطن العفو الغفار الوهاب الفرد) الذى لا شفيع له من صاحب او ولد (الاحد) الذى
 انقسامه مستحيل (الصمد الوكيل) أى المتكفل بمسالح عباده الكافى لهم فى كل أمر
 (الكافى) عبده بازالة كل حائجة وحده (الحسيب الباقى المجيد المقيت الدائم) الذى
 لا يقبل الفناء (المتعالى ذا الجلال والاكرام النصير) كثير النصرة ولا وليائه (الحق المبين)
 المظهر للصراط المستقيم لمن شاهد آياته (المقيت الباعث الحبيب المحيى الميت الجميل)
 أى ذاتا وصفات وأفعالا (الصادق) أى فى وعده وايعاده (الحفيظ المحييط) بجميع خلقه
 ما كان وما يكون (الكبير القريب) الذى لا مسافة تبعد عنه ولا غيبة ولا حجب
 تمنع منه (الرقيب الفتاح التواب القديم) الذى لا ابتداء لوجوده (الوتر) أى المنفرد

بالوحدانية (الفاطر) أى المخترع (المبدع الرزاق العلام) أى الموفق في العلم (العلّى
 العظيم الغنى المعنى المليك) مبالغة في المالك (المقتدر الأكرم) أى لا أكثر كرمًا من كل
 كريم (الرؤف المدبر) أى لا مورد خلقه بما تحارفه إلا لباب (المالك) الذى لا يجرى عن
 اتعاذ ما يقتضيه حكمه (القاهر) المستولى على جميع الأشياء الظاهرة والباطنة
 (الهادى الشاكر) أى المثنى بالجليل على من فعله الميثب عليه (السكريم الرفيع) البالغ
 فى ارتفاع المرتبة (الشهيد الواحد ذا الطول) أى المتسع الغنى والفصل (ذا المعارج)
 المصاعد أى المراقى الموضوعة لعروج الملائكة ومن يعرج عليها إلى الله فلا ضافة
 للملك (ذا الفضل) أى الزيادة فى العطاء (المخلق) أى كثير المخلوقات (الكفيل) أى
 المكتفل بمصالح المخلوق الجليل (ابو النسيخ) فى كتاب (العظمة وابن مردويه معانى
 التفسير) أى فى تفسيرهما (ابو نعيم) الأصبهانى (فى) كتاب (الاسماء الحسنى)
 كلهم عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (ان الله تسعة وتسعين اسمًا مائة إلا واحدًا
 انه وتر) أى فرد (يحب الوتر) أى يرضاه ويشيب عليه (من حفظها دخل الجنة) أى مع
 السابقين الأولين (الله واحد الصمد الأول الآخر الظاهر الباطن الملقى اليسرى
 المصنوع الملك الحق السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف
 الخبير السميع البصير العلى العظيم البارئ المليل المتعالى الجليل المحي القيوم القادر
 القاهر) ذو الغلبة التامة (العليم الحكيم القريب المجيب الغنى الوهاب الودود الشكور
 الماجد الواعد) بالمجيم أى الذى كل شئ حاضر لديه (الوالى الراشد) أى مرشد المخلوق
 إلى طريق الحق (العفو الغفور الحكيم الكريم التواب الرب المجيد الولى الشهيد الممتن
 البرهان) الحجة الواضحة البيان (الرؤف الرحيم المبدئ المعيد الباعث الوارث القوى
 الشديد الضار النافع الباقى الوافى) بالغاء أى موفى العالمين أجورهم (الخافض الرفع
 القابض الباسط المعز المذل المتعسط الرزاق ذو القوة) أى صاحب الشدة (المتين القائم)
 أى على خلقه بتدبير امرهم الدائم (الحافظ الوكيل الباطن السامع) أى الذى انكشف
 كل موجود لسمعته (المعطى) أى من شاء ما شاء (المحيى المميت المانع الجامع) أى
 الذى يجمع المخلوق يوم الحساب وقيل المؤلف بين المتك ثلاث والمتباينات والمتضادات
 فى الوجود (الهادى الكافى الأبدى العالم) أى بالكليات والجزئيات (الصادق المور
 المنير التام لتقديم أوتر الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) (ه) عن أبى
 هريرة قال الشيخ حديث حسن لذاته * (ان الله تعالى مائة اسم غير واحد من دعائها
 استجاب الله له) أى ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم كما فى حديث آخر (ان مردويه
 عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان الله عبادا يرضى عنهم عن القتل) أى
 يمنعهم منه لمكانتهم عنده (ويطيل أعمارهم) أى يقدر أطالها (فى حسن العمل)
 أى منقضية فى حسن الأعمال الحسنة (ويحسن) بالضعيف مذهب الفاعل

(لو فاقهم) بأن يجعلهم من مثل من خسرته بوسع عليهم (وحيثهم) أي يجعل حيثهم (في عافية) أي فلا يصيبهم الفتن التي تزعجهم كقطع الليل المظلم (ويقبض ارواحهم) أي إذا انتهت آجالهم (في طائفة على العرش) قال ابن تيمية خلا يسلط عليهم عدو الله لا يمتنع منهم ميتة سوى وقال الشيخ على العرش في موضع الحال من الارواح أي نائمة عاينها ويجوز تعلقه ببعض (في عظيم منازل الشهداء) أي مثل منازلهم (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى ضئاثن بضاد معجمة ونونين أي خصائص) من خلقه يغذوهم في رحمة يحييهم في عافية ويميتهم في عافية وإذا توفاهم توفاهم إلى جنته) أي وأمرهم إلى جنته قالوا من هم يا رسول الله قال (أولئك الذين عمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم مني في عافية) أي لم يدخلوا أنفسهم فيها لأنهم لما جادوا بأنفسهم على رؤسهم جاد عليهم بحفظهم من البلاء وبعثهم إلى درجات الشهداء في الجنة (طب حل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى عند كل بدعة) أي ظهور خصلة أحدثت على خلاف الشرع (كيدبها للاسلام واهله) أي خدعوا بها ومكروا (وليا صالحا) على حذف مضاف أي بعث ولي صالح (يذب عنه) أي يمنع عن الاسلام واهله من يريد من المبتدعة الكيدبهم وأعاد الضمير على الاسلام لأنه إذا حصل الذب عنه حصل عن أهله (ويحكم بعلاماته) أي ينشر آيات أحكامه ويقيم براهينه ويرد حجج المبتدعة (فاغتنموا حضور تلك المجالس) أي التي انصر السنة ورد البدعة (بالذب عن الضعفاء) أي ضعفاء الرأي العاجزين عن نصب الأدلة وتأييد الحق وإبادة الباطل وبالذب يحتمل أن يتعلق بحذوف أي المجالس التي تعقد لنصر السنة المصحوبة بالذب عن الضعفاء (وتوكلوا على الله) أي اعتمدوا عليه وثقوا به في دفع كيد أعداء الدين ولا تخشواهم (وكفى بالله وكيلًا) أي كافيا وحافظا وناصرًا نعم المولى ونعم النصير (حل) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (ان الله تعالى اهلين من الناس) قالوا من هم يا رسول الله قال (اهل القرآن) وأكذلك وزاده بيانا وتقريرافى النفوس بقوله (هم اهل الله وخاصته) أي المختصون به بمعنى انه لما قريهم واختصهم كانوا كأهله (حم ن هك) عن انس (ان الله تعالى آية) جمع انا وهو وعاء الشئ (من اهل الارض) أي من الانس أو من الجن والانس (وآية ربكم قلوب عباده الصالحين) أي القائمين بحق الحق والخلق فيودع فيها من الاسرار ما شاء بمعنى ان نور معرفته يملأ قلوبهم حتى يفيض أثره على الجوارح (واحبا اليه) أي أكثرها حبا لديه (اليها وأرقها) أي فان القلب إذا لان ورق انجلا وصار كالمرآة الصقيلة فينطبع فيه النور والرحماني فيصير محل نظر الحق سبحانه وتعالى واللين الرقة فالعطف تفسيري (طب) عن أبي عنتمة بكسر العين المهملة وفتح النون بعدها موحدة قال الشيخ حديث صحيح (ان للاسلام صوى) قال في النهاية الصوى

إلا علامته من الجسارة في المقارفة المجهولة يستبدل بها على الطريق واحدتها
 صوت صحيح أراد أن للاسلام طرائق واعلاما يهتدى بها زانق في الدلالة لا ضمني هو
 ما غلظ وارتفع من الارض ولم يبلغ أن يكون جبلا (ومنارا) أي علامات وشرائع
 يهتدى بها (كنار الطريق) أي واضحة الظاهر وأما معرفة حقائقه وأسراره فاعلم
 يدركها أهل البصائر (ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (أن للاسلام
 صوى وعلامات كنار الطريق) أي فلا تضلنكم الا هواء عما صار شهيرا لا يخفى على
 من له أدنى بصيرة (ورأسه) بالرفع بضبط المؤلف أي اعلاه (وجماعه) بالرفع وبكسر
 الجيم وخفة الميم أي مجمعه ومطيته (شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله) واغام
 الصلاة وابتاء الزكاة وتمام الوضوء) أي سبوغه بمعنى اسباغته وتوفية شروطه وفروضة
 وسننه وآدابه فهذه هي أركان الاسلام التي بنى عليها قال الشيخ ولعل حذف الباقي
 من المفروضات كالصوم والحج اختصارا من الراوي والا فالحديث متأخر عن فرض
 الباقي بلا شك (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح * (أن للتوبة بابا عرض
 ما بين مصراعيه) أي شطريه (ما بين المشرق والمغرب) هو كناية عن سعة باب القبول
 (لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) أراد أن قبول التوبة هين ممكن والناس في
 سعة منه ما لم تطلع الشمس من مغربها ومقصود الحديث التحث على التوبة وعدم
 القنوط من رحمة الله تعالى وان كثرت الذنوب (طب) عن صفوان بن عسال بفتح العين
 وتشديد السين المهملتين قال الشيخ حديث صحيح * (أن للحاج الراكب) ومثله المعتمر
 (بكل خطوة تخطوها راحلته سبعين حسنة) أي من حسنات الحرم (ولما شئ بكل
 خطوة يخطوها سبع مائة حسنة) أي فتواب خطوة الراكب عشر ثواب خطوة الماشي
 فالحج ماشيا أفضل وبهذا اخذ بعض الاثثة والارجح عند الشافعية أنه راكبا أفضل
 لادلة اخرى (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ان للزوج من
 المرأة لشعبه) بفتح لام التوكيد أي قدرا عظيما من المودة والمحبة والرحمة فالتنوين
 للتعظيم وقوله من المرأة حال من شعبة لان نعت النكرة اذا قدم عليها يكون حالا (ما هي
 لشيء) أي ليس مثلها القريب وغيره قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن جنة بنت
 جحش انها قتل لها قتل أخوك فقالت رحمه الله انا لله وانا اليه راجعون فقالوا قتل زوجك
 فقالت واحرته انا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للزوج فذكره (هك) عن محمد
 ابن عبد الله ابن جحش بفتح الجيم وسكون المهملة وشين معجمة قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان للشيطان كحلا) أي شيا يجعله في عين الانسان لينام (ولعوتا) بفتح اللام أي شيا
 يجعله في فيه ليه نطق لسانه بالفحش (فاذا كحل الانسان من كحله نامت عيناه) عن
 الذكري (واذا لعقه) قال الشيخ بالتشديد (من لعوقه ذرب) أي فحش (لسانه بالشر) حتى
 لا يبالي بما قال ولا بما قيل فيه والاستعارة في كل لما يناسبه فان السكيل للعين ظاهر في

النوم لعلاقة هجوم النوم منها وقيس عليه (ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان) لاهل
الايمان (طبه) عن سمر بن جندب قال الشيخ حديث صحيح * (ان للشيطان
كحلا ولعوقا ونشوقا) بفتح النون أى شيئا يجعله فى الاتق والمراد ان وساوسه ما وجدت
منغذا الا دخلت فيه (اما) وفى نسخة فاما (لعوقه) بالكذب) أى المحرم شرعا (واما
نشوقه) بالغضب) أى لغير الله (واما كحله) فالنوم) أى المفقوت للقيام بوظائف العبادات
الغرضية والنقلية قال المناوى وشوش الترتيب فى التفسير لان الانسان طرفى نهاره
يكذب ويغضب ثم يختم بالنوم فيصير كالجيفة الملقاة (هب) عن أنس قال الشيخ
حديث حسن * (ان للشيطان مصالى) هى تشبه الشرك جمع مصلاة وأراد ما يستغزبه
الناس من زينة الدنيا وشهواتها (وفتحوها وان من مصاليه) وفتحوخه البطر بنعم الله
تعالى) أى الطغيان عند النعمة (والفخر بعطاء الله) أى التعظيم على الناس به
(والكبر على عباد الله) أى الترفع عليهم (واتباع الهوى) بالقصر (فى غير ذات الله) قال
الشيخ وفى الكلام مقدر أى فى غير طاعة ذات الله انتهى فالمراد بالهوى ميل النفس قال
المناوى فهذه الخصال اخلاقه وهى مصانده وفتحوخه التى نصبها لبنى آدم فاذا اراد الله
تعالى بعبد هو انا خلى بينه وبينه ووقع فى شبكته فكان من الهالكين وخص المذكورات
لغلبتها على النوع الانسانى (ابن عساكر عن النعمان بن بشير) الانصارى قال الشيخ
حديث حسن * (ان للشيطان لمة بآدم وان للملاك لمة) بفتح اللام وشدة الميم فيها قال
العلقى قال فى النهاية اللمة الهمّة والخطرة تتمتع فى القلب أراد الممام الملك والشيطان به
والقرب منه فما كان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو
من الشيطان (فاما لمة الشيطان فايعاد) أى منه (بالشر وتكذيب بالحق) قال المناوى
كان القياس مقابلة الشر بالخير وأما الحق بالباطل لكنه أتى بما يدل على ان كل ما جر
الى الشر باطل او الى الخير حق فأثبت كلا ضمينا (واما لمة الملك فايعاد بالخير وتصديق
بالحق فمن وجد ذلك) أى الممام الملك به (فليعلم انه من الله) يعنى مما يحبه ويرضاه
(فليحمد الله) أى على ذلك (ومن وجد الاخرى) قال المناوى لم يقل لمة الشيطان كراهة
لتوالى ذكره على اللسان (فليتمموا ذب الله من الشيطان) تمامه ثم قرأ الشيطان يعدكم
الفقر ويأمركم بالفحشاء (ت ن حب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (ان
للصائم عند فطره دعوة ماردة) قال العلقى قال شيخنا قال الحكيم الترمذى فى نوادر
الاصول امة محمد صلى الله عليه وسلم قد خست من بين الامم فى شأن الدعاء فقليل
ادعوني استجب لكم وانما كان ذلك للانبياء فاعطيت هذه الامة ما اعطيته الانبياء فلما
دخل الخليط فى امورهم من اجل الشهوات التى استتوات على قلوبهم حجت قلوبهم
والصوم يمنع النفس عن الشهوات فاذا ترك شهوته من قلبه صفا قلبه وصارت دعوته
بقلب فارغ قد زالت عنه ظلمة الشهوات وتولته الانوار فاستجيب له فان كان ما سأل

في القنطرة فجعل وان لم يكن كان مدخورا له في الآخرة (هـ) عن ابن عمر هو ابن
 العاص قال الشيخ حديث صحيح (أن للطاعم) أي من لم يصم تقلا (الشاك) أي لله على
 ما أطعمه (من الأجر) أي الثواب الأخرى (مثل ما للصائم الصابر) أي مثل الآخر الذي
 يجعل على الصوم مع الصبر (ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (أن للقبر
 ضغطة لو كان أحدا جيا منها نجاسعد بن معاذ) قال العلقمي وفي الحديث عند النساء
 والبيهقي عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحرك
 له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعة من ألقام الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج
 عنه يعني سعد بن معاذ قال الحسن تحرك له العرش فرح بوجهه وسئل صلى الله عليه
 وسلم عن ذلك فقال كان يقصر في بعض الطهور من البول وفي رواية كان لا يستبرئ
 من البول وفي رواية لو نجس أحد من ضغطة القبر لنجس سعد ولقد ضم ضمة اختلفت منها
 اضلاعه من أثر البول وفي رواية أنه ضم في القبر ضمة حتى صار مثل الشعرة فدعوت الله
 أن يرقه عنه وذلك بانه كان لا يستبرئ من البول قال شيخنا قال أبو القاسم السعدي
 في كتاب الروح له لا يتنجس من ضغطة القبر لا صالح ولا طالح غير أن الفرق بين الكافر
 والمسلم في ما دام الضغط للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في أول نزوله إلى قبره ثم يعود
 إلى الأفساح له فيه قال والمراد بضغطة القبر التقاء جانبيه على جسد الميت قال الحكم
 الترمذي سبب هذه الضغطة أنه ما من أحد إلا وقد ألم بخطيئته ما وان كان صالحا فجعلت
 هذه جزءا لها ثم تدركه الرحمة ولذلك ضغط سعد بن معاذ في التقصير من البول قال وأما
 الأنبياء فلا نعلم أن لهم في القبور ضمة ولا سؤالا لعصمتهم وقال النسفي في بحر الكلام المؤمن
 المطيع لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة القبر فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه تنعم بنعمة
 الله ولم يشكر النعمة وأخرج ابن أبي الدنيا عن محمد التيمي قال كان يقال إن ضمة القبر
 إنما أصلها أنها أمهم ومنها خلقوا فغابوا عنها أطول فلما رزأ إليها أولادها ضمتهم ضمة الوالدة
 التي غاب عنها ولدها ثم قدم عليها فمن كان لله مطيعا ضمته برأفة ورفق وان كان عاصيا
 ضمته بعنف سخطا منها عليه لربها (حم) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح (أن
 للقرشي) أي الواحد من سلاله قریش (مثل قوة الرجلين من غير قریش) أي قوة
 في الرأي وعلو الهمة وشدة الحزم قال الشيخ فان قلت قد كافنا بعدم الفرار من الاثنين فيما
 استقر من الآية في القتال وسورة الانشقاق باخرها فيلزم أن كل قرشي لا يفتر من أربعة
 قلت لم يعرجوا عليه وعموم كلامهم يأباه وان الكلام باثبات القوة المثبتة للزينة
 باستحقاق ثلاثة ومن شهد له مثل الشارح كيف يجوز التقدم عليه (حم حب) عن جبير
 بالتصغير وهو حديث صحيح (أن للقلوب صداء كصداء الحديد) قال العلقمي هو أن
 يركبها الرين بارتكاب المعاصي والآثام فيذهب بجلالها كما يعلو الصداء وجه المرأة
 والسيف وغيرها (وجلاؤها) أي من ذلك الصداء (الاستغفار) أي طلب غفران

الذنوب من علام الغيوب قال المناوي وهذا ورد في حديث يأتي الاستغفار بمائة الذنوب والمراد الاستغفار المعروف بحل عقدة الأضرار وروى الحكميم أن الاستغفار يخرج يوم القيامة ينادى يا رب حقى فيقال خذ حقك فيحتمل أهله (الحكميم) الترمذي (عد) كلاهما (عن انس) ورواه عنه الطبراني أيضا قال الشيخ حديث ضعيف منجبر «(أن المؤمنين في الجنة نخبة) أن بيتا شريف المقدار (من أولوة واحدة مجوفة) يؤخذ من كلام العلقمي أن مجوفة نعت لأولوة (طوله استون ميلا) قال المناوي وفي رواية ثلاثون وفي أخرى غير ذلك ولا تعارض لتفاوت الطول بتفاوت درجات المؤمنين (للمؤمن فيها أهلون) أي زوجات كثيرة (يطوف عليهم المؤمن) أي بجماعتهم ونحوه (فلأرى بعضهم بعضا) أي من سعة الحيمة وعظمها والمراد أن تلك الحيمة في الصفاء والنفاسة كاللؤلؤة ويحتمل الحقيقة (م) عن أبي موسى الأشعري «(أن للمسلم حقا إذا رآه أخوه) أي في الدين (أن يترشح) أي يتنحى عن مكانه ويجلسه بجانبه كراماله فيندب ذلك سيما لنحو عالم أو صاحب أو ذي شرف قال العلقمي قال في التقريب الزخرفة التكمية وقال في المصباح وترشح عن محله تنحى (هـ) عن وائلة بكسر المثلثة (ابن الخطار) العدو قال الشيخ حديث صحيح «(أن لللائكة الذين شهدوا بدرا) أي حضروا وقعة بدر (في السما الغضلا على من تخلى منهم) أي زيادة في الشرف على من لم يحضرها لأنها الوقعة التي حوّل الله بها أهل الشرك وأعز بها دينه وفي السماء الظاهر أنه حال من لغضلا وهو في الأصل نعت له فتقدم عليه (ط) عن رافع بن خديج بفتح المعجمة وكسر الدال الحارثي الأنصاري قال الشيخ حديث صحيح «(أن للمهاجرين) أي من دار الكفر إلى دار الإسلام لنصرة الدين وأهله (منابر من ذهب) أي مجالس عالية منه (يجلسون عليها يوم القيامة قدام) وامن الفرع) أي يجلسون عليها حال كونهم آمنين من الفرع أي الأكبر وهو أشد أنواع الخوف (البرار) في مسنده (ك) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح «(أن للوضوء شيطانا يقال له أولهان) بفتح الواو أي يسمى بذلك من الوله وهو التحير سمي به لأنه يحير المتطهر فلا يدري هل عم عضوه أو غسل مرة أو غير ذلك (فاتقوا وساوس الماء) بفتح الواو أي احذروا وساوسة الشيطان المذكور في استعمال الوضوء والغسل (هـ) عن أبي بن كعب قال الشيخ حديث صحيح «(أن لا يلبس مرءة من الشياطين) بالتحريك جمع ما رد وهو العاتى منهم (يقول لهم عليكم بالحج واجتاهدوا فاضلوه عن السبيل) أي الطريق أي الزموا اضلال الحاج عنها ليفوته الوقوف والمجاهد ليظفر به العدو والسبيل في الأصل الطريق ويذكر ويؤنث والتأنيث فيه أغلب (ط) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن «(أن يجهنم بابا) أي عظم المشقة في الدخول (لا يدخله) أي لا يدخل منه (الامن شفا غيظه بعصية الله) أي اذهب به بارتكابها

(ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب عن ابن عباس) بإسناد ضعيف
 * (أن بحواب الكتاب حقا كذا السلام) قال المناوي إذا أرسل اليك اخوك المسلم كتابا
 يتضمن السلام لزمك رده وبه أخذ بعض الشافعية انتهى وقال الشيخ رحمه الله تعالى
 والعمل بالخبر على وجه النذب وظاهر التشبيه الوجوب إلا أنه صرف لدليل آخر من
 كون الشارع صلى الله عليه وسلم لم يرد لكل كتاب ورد عليه جوابه كما تقر في السير
 (فر) عن ابن عباس قال وهو حديث ضعيف منجبر * (أن لربكم في أيام دهركم نفحات)
 أي تجليات مقربات يصيب بها من يشأ من عباده (فتعزضوا له) أي لربكم أي لنفحاته
 وفي نسخة لها بدل له أي بتطهير القلب من الكد والخلق الدمية والطلب منه
 تعالى في كل وقت قياما وقعودا وعن المنجذب ووقت التصرف في الاشتغال الدنيوية
 فان العبد لا يدري في أي وقت تقع خزائن المنن (لعله ان يصيبكم نفحة منها فلا تشقون
 بعدها أبدا) أي لا يحصل لكم شقاء (طب) عن محمد بن مسلمة قال الشيخ حديث
 حسن * (أن لصاحب الحق) أي الدين (مقالا) أي صولة الطلب وقوة الحجّة وذاقاله
 لأصحابه لما جاء رجل تقاضاه واغلظ فهموا به أي أرادوا أن يؤذوه بالقول والفعل لكن
 لم يفعلوا ادبهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعوه ثم ذكره (حم) عن عائشة (حل)
 عن أبي حميد الساعدي وهو حديث صحيح * (أن لصاحب القرآن) أي لقارئه حق قراءته
 بتلاوته وتدبر معانيه (عند كل ختمة) أي يختمها (دعوة مستجابة) أي إذا كانت
 مما لله فيه رضا (وشجرة في الجنة) أي وان له شجرة فيها (لوان غرابا طار من أصلها لم ينته
 إلى فرعها حتى يدركه الهرم) قال المناوي والمراد انه يستظل بها ويأكل من ثمارها
 وخص الغراب لطول عمره وشدة حرصه على طلب مقصوده وسرعة طيرانه (خط) عن
 انس قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (أن لغة اسماعيل كانت قد درست) أي خفي
 آثارها بالتقدم العهد (فأتاني بها جبريل فعظنيها) فلذلك كان صلى الله عليه وسلم
 أفصح الناس وأعلمهم بلسان العربية (الغطريف في جزئه وابن عساكر) في تاريخه
 (عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (أن لقارئ القرآن دعوة
 مستجابة) أي عند كل ختمة كما في الرواية السابقة (فان شاء صاحبها تجلها في الدنيا
 وان شاء آخرها إلى الآخرة) يحتمل ان المراد ان شاء طلب ما يتعلق بالدنيا وان شاء
 ما يتعلق بالآخرة (ابن مردويه عن جابر قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (ان لقمان
 الحكيم) أي المتقن للحكمة الحبشي قيل كان عبدا داود * (سيح) * لام ولم يكن نبيا على
 الصحيح (قال ان الله اذا استودع شيئا حفظه) أي ولا يقع فيه شيء من الخلل لان العبد
 عاجز فاذا برأ من الأسباب واعترف بضعفه وبرئ من حوله وقوته واستودع الله شيئا
 حفظه فالله خير حفظا (حم) عن ابن عمر بن الخطاب بإسناد حسن * (ان لك) بكسر
 الكاف خطا بالعائشة لما كانت معتمرة (من الاجر) أي اجر نفسك (على قدر نصيبك)

بالتحريرك اى تعبك (وتفقتك) لان الجزاء على قدر المشقة (ك) عن عائشة قال الشيخ
حديث صحيح * (ان لكل امة امينا) اى ثقة رضى (وان امين هذه الامة) اى الذى له
الزيادة من الامانة (ابوعبيدة بن الجراح) بفتح الجيم وشدة الراء وهذه الصفة وان كانت
مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بان له مزيدا فى ذلك كما انه صلى الله
عليه وسلم خمس الحياء بعثمان والقضاء يعلى وابوعبيدة هو عامر بن عبد الله بن الجراح
ابن اهياب بن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى فهر
ابن مالك (خ) عن أنس * (ان لكل امة حكيما وحكيم هذه الامة ابو الدرداء) هو
عويمر او عامر بن زيد بن قيس الخزرجى العابد الزاهد ومن حكمه اخوف ما اخاف
أن يقال لى يوم القيامة يا عويمر اعلمت ام جهلت فان قلت علمت لا تبقى آية آمرة
او زاجرة الا اخذت بفرضتها الا مرة قائلة هل اثمرت والزاجرة هل ازدرجت واعوذ بالله من
علم لا ينفع ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ومنها الخشى على نفسه أن يقال لى على رؤس
المخلائق يا عويمر هل علمت فأقول نعم فيقال ماذا علمت فيما علمت وحكمه كثيرة جدا
رضى الله تعالى عنه (ابن عساكر عن جبير بن نفير) بنون وفاء ويتصغيرها (مرسلا)
قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل امة فتنة) اى ضلالة ومعصية (وان فتنة امتي
لمال) اى معظم فتنهم من اللهو به لانه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى
الاخرة (ت ك) عن كعب بن عياض الاشعري قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل
امة سياحة) بمثناة تحتية اى ذهابا فى الارض وفراق وطن (وان سياحة امتي الجهاد
فى سبيل الله) اى هو مطلوب منهم كما ان السياحة مطلوبة فى دين النصرانية (وان لكل
امة رهبانية) اى تبتلا وتعطاء للعبادة (وان رهبانية امتي الرباط) فى نحو الرادواى
ملازمة الثغور بقصد كف اعداء الدين ومقاتلتهم (طب) عن ابي امامة قال الشيخ
حديث صحيح * (ان لكل امة اجلا) اى مدة من الزمن (وان لامة مائة سنة) اى
بانتظام احوالها (فاذا مرت) اى انقضت ومضت (على امتي مائة سنة اتاها ما وعدتها)
الله عز وجل قال احذر واة ابن لهيعة يعنى بذلك كثرة الفتن والاختلاف وفساد النظام
(طب) عن المستورد بن شداد قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل بيت بابا وباب القبر
من تلقاء رجله) اى من جهة رجل الميت اذا وضع فيه فيسب أن لا يدخل على الميت
القبر الا من جهة رجله اى المكان الذى سيصير رجل الميت اليه قال الشيخ وقد قاله
جوابا ومنعانا من اراد خلافا لذلك فى ميت حضره (طب) عن النعمان بن بشير بفتح
الموحدة وكسر المعجمة قال وهو حديث حسن * (ان لكل دين) بكسر الدال (خلقا)
بضمين اى طبعها وسجية (وان خلق الاسلام الحياء) بالمد اى طبع هذا الدين وسجيته
التي بها قوامه ونظامه الحياء لان الاسلام اشرف الاديان والحياء اشرف الاخلاق
فأعطى الاشرف للاشرف قال البيضاوى الحياء تغير وانكسار يعترى المرء من خوف

ما يلام به (هـ) عن انس وابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل ساع غاية)
 أى لكل عامل منتهى (وغاية ابن آدم الموت) أى فلا بد من انتهائه اليه وان طال عمره
 وكذا كل ذى روح وانما خص ابن آدم تنبيهها على انه لا ينبغي أن يضيع زمن مهلته بل
 ينتبه من غفلته (فعليكم بذكر الله) أى الزموه باللسان والجنسان (فانه يسهل لكم) أى
 يسهل اخلاقكم أو يسهل شؤونكم أو يسهل لكم فانه يبعث على الزهد والزهد فى الدنيا
 يريح القلب والبدن (ويرغبكم فى الآخرة) أى يجزكم الى الاعمال الآخروية بأن
 يوفقكم لفعلها (البعوى ابو القاسم) عبد الله فى معجم الصحابة (عن جلاس) بفتح الجيم
 وشدة اللام (بن عمرو الكندى) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر للحسن * (ان لكل
 شجرة ثمرة وثمره القلب الولد) تمامه وان الله عز وجل لا يرحم من لا يرحم ولده والذي
 نفسى بيده لا يدخل الجنة الا رحيم (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ انفة) بفتحات وجوز بعضهم ضم الهمة
 واعترض أى لكل شئ ابتداء وأول (وان انفة لصلاة التكبيرة الاولى فمعاظوا عليها)
 قال المناوى أى ندب أى داوموا على حيازة فضلها لكونها صفوة الصلاة كما فى حديث
 وقال الشيخ فادراك تكبيرة الاحرام مع الامام بأن يوقع المأموم احرامه عقب احرامه
 بعد فراغ الامام من الرأ من تكبيرة فضيلة تقوت بالتشاغل عنها لغير مصلحة الصلاة
 والباب أظهر فى تكبيرة التحريم اماما وغيره لان بها الاعتقاد حتى لا يكفى اسرارها
 عن سماع نفسه (شطب) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ
 بابا) أى موصلا يتوصل منه اليه (وباب العبادة الصيام) لانه يصفى الذهن ويكون سببا
 لاشراق النور على القلب فيشرح الصدر للعبادة وتحصل الرغبة فيها (هناد عن ضمرة
 ابن حبيب مرسل) قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل شئ ثوبه الا صاحب سوء
 الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا وقع فى شر منه) أى أشد منه شرا فان سوء خلقه يجنى
 عليه ويعمى عليه طرق الرشاد فيوقعه فى أفجع مما تاب منه (خط) عن عائشة وهو
 حديث حسن * (ان لكل شئ حقيقة) أى كنهها وما هيبة (وما بلغ عبد حقيقة الايمان)
 أى الكامل قال العلقمى قال فى الدرر أصله حقيقة الايمان خالصه ومحضه وكنهه
 (حتى يعلم ان ما أصابه) أى من المقادير (لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه) أى
 وان تعرض له والمراد ان من تلبس بكمال الايمان علم انه قد فرغ مما أصابه وأخطأه من
 خير وشر (حطب) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شئ دعامة)
 بكسر الدال المهملة أى عمادا يقوم عليه (ودعامة هذا الدين الفقه) أى هو عماد الاسلام
 والمراد بالفقه علم الحلال والمحرام لانه لا تصح العبادات والعقود وغيرها الا به (ولفته
 واحد) على الشيطان من الفعابد) أى لان من فهم عن الله أمره ونهيه وقع
 الشيطان واذه ونهره (هب خط) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (ان لكل

قوله جلاس فى القاموس
 جلاس كعرب فقول
 الشارح بفتح الجيم تبع فيه
 المناوى اه

شيء سقالة قال العلقمي هو بالنسبة والصناد المهملتين انجلاء قاله في الصحاح وقال في
 المصباح صقلت السيف ونحوه صقلا من باب قتل وصقلا أيضا بالكسر جالوته (وان
 صقالة القلوب ذكر الله وما من شيء انجم من عذاب الله من ذكر الله) قال المناوي كذا في
 كثير من النسخ لكن رأيت نسخة المؤلف بخطه من عذاب بالتشوين (ولو ان تضرب
 بسيفك حتى ينقطع) أي في جهاد الكفار ولهذا قال الغزالي أفضل العبادات الذك
 مطلقا (هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شيء
 سناما) أي علموا ورفعته مستعار من سنام البعير قال في الدرر سنام كل شيء اعلاه (وان
 سنام القرآن سورة البقرة من قرأها في بيته) أي محل سكنه بيتا أو غيره وذكر البيت
 غالبي (ليلا لم يدخله شيطان ثلاث ليال ومن قرأها في بيته نهارا لم يدخله شيطان ثلاثة
 ايام) فينبغي للانسان أن لا يترك قراءتها في منزله أكثر من هذه المدة (ع حب طب
 هب) عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث صحيح * (ان لكل شيء شرفا وان اشرف
 المجالس ما استقبل به القبلة) أي فيندب المحافظة على استقبالها في غير قضاء الحاجة
 ونحوه ما أمكن سيما عند الاذكار ووظائف الطاعات (طبك) عن ابن عباس وهو
 حديث ضعيف * (ان لكل شيء شرة) أي حرصا على الشيء ونشاطا ورغبة في الخير
 أو الشر وقال العلقمي الشرة بكسر الشين المعجمة وفتح الراء المشددة قال في النهاية الشرة
 النشاط والرغبة (ولكل شرة فترة) أي وهنا وسكونا وضعفا (فان صاحبها) أي
 صاحب الشرة (سد وقارب) أي جعل عمله متوسطا وتجنب طرفي أثر الشرة وتفرط
 الفترة (فارجوه) جواب ان الشرطية أي أرجوا الفلاح منه فانه يمكنه الدوام على الوسط
 وأحب الاعمال الى الله أدومها وان قل (وان اشير اليه بالاصابع) أي اجتهد وبالغ في
 العمل ليصير مشهورا بالعبادة والزهد وصار مشهورا مشارا اليه (فلا تعدوه) أي لا تعتدوا
 به ولا تحسبوه من الصالحين لكونه مراثيا (ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح
 * (ان لكل شيء قلبا) أي لبسا (وقلب القرآن يس) أي هي خاتمه المودع فيه المقصود
 منه لا حتوائها مع قصر نظمها وصغر حجمها على الآيات الساطعة والبراهين القاطعة
 والعلوم المكنونة والمعاني الدقيقة والمواعيد الرغيبية والزواجر البالغة والاشارات
 الباهرة والشواهد البديعة وقال حجة الاسلام الغزالي انما كانت قلب القرآن لان
 الايمان صحته بالاعتراف بالخشروالتشر وهذا المعنى مقرر فيها بأبلغ وجه (ومن قرأ يس
 كتب الله له) أي قدر أو أمر الملائكة ان تكتب له (بقراءتها قراءة القرآن) أي ثواب
 قراءته (عشر مرات) أي بدون سورة يس قال المناوي وورد اثني عشر ولا تعارض
 لاحتمال انه اعلم اولا بالقليل ثم بالكثير (الدارمي) (ت) عن انس قال الشيخ حديث
 صحيح * (ان لكل شيء فامة) أي كناسة كناية عن القاذورات المعنوية (وقامة المسجد)
 قول الانسان فيه (لا والله وبلى والله) أي اللغو فيه وذكر الخلاف واللغو والخصومة فان

ذلك مما ينزه المسجد عنه فيكره ذلك فيه (طس) عن أبي هريرة قال المشيخ حديث حسن * (ان لكل شئ نسبة وان نسبة الله قل هو الله احد) أي شورتها بكما لها وهذا قاله لما قال له اليهود والمشركون ان نسب انار بك (طس) عن أبي هريرة قال المشيخ حديث حسن * (ان لكل عمل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته) أي سكونه وميله (الى سنتي) أي طريقتي التي شرعتها (فقد اهتدى) أي الى طريق الرشاد (ومن كانت الى غير ذلك فقد هلك) أي لضلاله عن طريق الهدى (هب) عن ابن عمرو بن العاص قال المشيخ حديث صحيح * (ان لكل غادر) أي ناقض للعهد تارك للوفاء (لواء) أي علم وهو دون الراية ينصب له (يوم القيامة يعرف به) أي بين أهل الموقف تشهيره بالعدو وتضييعه على رؤس الاشهاد ويكون ذلك اللواء (عند استه) أي دبره حقيقة او مجازا عن الظهر وذلك استخفافا به واستهانة لا مره (الطيبا لسي) ابوداود (حم) عن انس قال المشيخ حديث صحيح * (ان لكل قوم فارطا) أي سابقا الى الاخرة مهيا لهم ما ينفعهم فيها وقال العلقمي القرط الذي يسبق القوم ليرتادهم الماء ويهيئ لهم الدلا (واني فرطكم على الحوض) أي متقدما لكم اليه وناظرا لكم في اصلاحه وتهيته (من ورد على الحوض فشرّب) أي منه شربة (لم يظما) أي بعدها (ومن لم يظما أدخل الجنة) وظاهر هذا الحديث ان الحوض يكون في الموقف قبل دخول الجنة (طب) عن سهل بن سعد قال المشيخ حديث حسن * (ان لكل قوم وراسة) بكسر الفاء (وانما يعرفها الاشراف) أي الذين اصطفاهم الله وخصهم بمعرفتها (ك) عن عروة بضم العين المهمة ابن الزبير قال المشيخ حديث حسن * (ان لكل نبي امينا) أي ثقة خصه الله بزيادة الامانة (واميني) أي أمين أمتي (ابوعبيدة بن الجراح) وقال المناوي ان لكل نبي امينا أي ثقة يعتمد عليه (عن عمر) قال المشيخ حديث صحيح * (ان لكل نبي حواريا) أي وزيرا او ناصرا او خليلا او خاصة من أصحابه وفي نسخة حوارى بلاثون (وان حوارى الزبير) قال المناوي أضافه الى باء المتكلم فحذف الياء انتهى قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر القوم يوم الاحزاب قال الزبير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم قال الزبير أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي فذ كره وعند النساء لما اشتد الامر يوم بني قريظة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتينا بخبرهم وفيه ان الزبير توجه الى ذلك ثلاث مرات والمراد بالقوم يوم الاحزاب هم قريش وغيرهم لما جاؤا الى المدينة وحفر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين ان بني قريظة من اليهود تقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وامه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى

ابا عبد الله (خت) عن جابر بن عبد الله (ت ك) عن علي * (ان لكل نبي) اي رسول
 (حوضا) اي على قدر رتبته وامته (واتهم) اي الانبياء (يتباهون) اي يتفاخرون
 (ايهم اكثر واردة) اي امة واردة على الحوض (واني ارجوان اكون اكثرهم واردة)
 اي على الحوض قال المناوي وهذا غالبي فبعد عن الرسل لا واردة له اي ليس له امة
 اجابة وفيه دليل على ان الحوض ليس من خصائصه (ت) عن سمرة ابن جندب * (ان
 لكل نبي خاصة من اصحابه وان خاصتي من اصحابي ابوبكر وعمر) فيه دليل على انها افضل
 من غيرهما من بقية الصحابة ومن ثم اتخذها وزيرين في حياته (طب) عن ابن مسعود
 واسناده ضعيف * (ان لكل نبي دعوة قد دعا بها في امته فاستجيب له واني اختبأت
 دعوتي شفاعتي يوم القيامة) اي ادخرتها لهم قال العلقمي قال في الفتح استشبه كل
 ظاهر الحديث بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المستجابة ولا سيما نبينا صلى الله
 عليه وسلم فظاهره ان لكل نبي دعوة مجابة فقط والجواب ان المراد بالاجابة في الدعوة
 المذكورة القطع بها وما عد ذلك من دعواتهم فهو على رجاء الاجابة وقال بعض شراح
 المصاييح ما لفظه اعلم ان جميع دعوات الانبياء مستجابة والمراد بهذا الحديث ان لكل نبي
 دعاء على امته بالا هلاك الا نأفلح ادع فاعطيت الشفاعة عوضا عن ذلك للصبر على
 اذاهم والمراد بالامة امة الاجابة وقال النووي فيه كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم على
 امته ورافته بهم واعتناؤه بالنظر في مصالحهم فجعل دعوته في اهلهم اوقات حاجاتهم
 (حمق) عن انس بن مالك * (ان لكل نبي ولاية من النبيين) جمع ولي اي لكل نبي
 احبأهم اولى به من غيرهم (وان وليي ابي) ابراهيم الخليل (وخليل ربي) قال المناوي
 وتسامه ثم قرأت اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي (ت) عن ابن مسعود
 وهو حديث صحيح * (ان لكل نبي وزيرين) تشية وزير وهو الذي يلتجى اليه كما الى رايه
 وتديره (ووزيراي وصاحباي ابوبكر وعمر) فيه اشارة الى استحقاقهما الخلافة من
 بعده (ابن عساكر عن ابي ذر) بأسانيد ضعيفة * (ان لي اسما) وفي رواية للبخاري
 خمسة اسماء اي موجودة في الكتب المتقدمة أو مشهورة بين الامم الماضية أو لم
 تسم بها أحد قبلي أو معظمة (أنا محمد) قدمه لانه أشهر الاسماء (وانا احمد) اي
 أحمد الحماد من لربه قال العلقمي وسبب ذلك ما ثبت في الصحيح انه يفتح عليه في المقام
 المحمود بمحامد لم يفتح بها على أحد قبله وقيل الانبياء حمادون وهو أحمد منهم
 أي أكثر حمدا وأعظمهم في صفة الحمد وأما محمد فهو منقول من صفة الحمد
 أيضا وهو بمعنى محمود وفيه معنى المبالغة والمحمد هو الذي حمده مرة بعد مرة
 والذي تكاملت فيه الخصال المحمودة قال عياض كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أحمد قبل أن يكون محمدا كما وقع في الوجود لان تسميته احمد وقعت في الكتب
 السابقة وتسميته محمدا وقعت في القرآن وذلك انه حمده قبل أن يحده الناس وكذلك

في الاخر يجدر به فيشفعه فيحمده الناس وقد خص بسورة الحمد وبأولاء الحمد وبالمقام
المحمود وشرع له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر
وسميت امته الحمدون فجمعت له معاني الحمد وأنواعه صلى الله عليه وسلم (وأنا الحاشر)
أي ذوالحشر (الذي يحشر الناس على قدمي) بحقة الياء على الافراد وشدها على
التثنية أي على أثر نبوتي أي زمنها أي ليس بعده نبي وقال العلقمي أي انه يحشر قبل
الناس واستشكل التفسير بأنه يقتضي أنه محشور فكيف يفسر به حاشر وهو اسم
فاعل واجيب بأن اسناد الفعل الى الفاعل اضافة والاضافة تصح بأدنى ملازمة
(وأنا الماسح الذي يحو الله بي الكفر) قال العلقمي قال شيخنا أي يزيله من جزيرة
العرب او من اكثر البلاد والمراد بمحوه اذلاله واهانة اهله في البلاد بأسرها اه زاد
في الفتح وقيل انه محمول على الاغلب واته ينمحي ولا فاقولا الى أن يضمحل في زمان عيسى
ابن مريم فانه يرفع الجزيرة ولا يقبل الا الاسلام (وأنا العاقب) زاد مسلم الذي ليس بعده
احد والترمذي الذي ليس بعده نبي لانه جاء عقبهم مالك (ق ت ن) عن جبير بن الجهم
والتصغير (بن مطعم) بضم فسكون فكسره (ان لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين
من أهل الارض فوزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل ووزيراي من أهل
الارض أبو بكر وعمر) قال العلقمي قال في النهاية الوزير هو الذي يوازره فيحمل عنه
ما حمله من الاثقال والذي يلتجى الامير الى رأيه وتديره فهو ملجأه ومفرج اه قال
المناوي فيه ان المصطفى أفضل من جبريل وميكائيل (ك) عن أبي سعيد الخدري عن
ابن عباس وهو حديث صحيح (ان ما قد قدر في الرحم سيكون) أي سواء عزل الجامع
ام انزل داخل الفرج فلا اثر للعزل ولا لعدمه قال العلقمي وسببه كما في التفسير عن أبي
سعيد الخدري ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ان امرأتى
مرضع وانا اكره أن تحمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ما قد كره (ن) عن أبي
سعيد وهو عمارة (الزرقى) بفتح الزاى وسكون الراء وآخره قاف نسبة الى زريق قرية
من قرى مرو (ان ما بين مصر اعين في الجنة) قال المناوي أي في باب من ابواب الجنة
(كسيرة اربعين سنة) وهذا هو الباب الاعظم وأما ما سواه فكما بين مكة وهجر وبه
تتفق الروايات وقال العلقمي قال في المصباح المصراع من الباب الشطرون هما مصرعان
(حم ع) عن أبي سعيد الخدري واسناده حسن (ان مثل العلماء) بالعلم الشرعي
العاملين بعلمهم (في الارض كمثل النجوم في السماء يهتدى بهما في ظلمات البر والبحر)
فكذا العلماء يهتدى بهم في ظلمات الضلال والجهل (فاذا انطمت النجوم وشك
ان تضل الهداة) فكذا اذا مات العلماء وشك ان تضل الناس وأفاد بالتشبيه المكنى به
عن اثبات النور المقابل للظلمة المستعار كل منهما للعلم والجهل الاشارة الى قوله
تعالى أو من كان ميتا فأحييناه (حم) عن أنس (ان مثل أهل بيتي) هم علي وفاطمة

قوله بفتح الزاى الخ ع
بعضهم بضم الزاى وفتح الراء
لبنى زريق من الانصار
الباب وجامع الاصول
وقع هنا وفي المناوي سبو
اه

وابناهما وبنوهما (فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك) قال المناوي
وجه التشبيه بينهما ان النجاة ثبتت لاهل سفينة نوح قاثبت لامته بالتمسك بأهل بيته
النجاة اه ولعل مقصود الحديث على اكرامهم واحترامهم واتباعهم في الرأي
(ك) عن ابي ذر* (ان مثل الذي يعود في عطيته) أي يرجع فيما وهبه لغيره (كمثل)
زيادة الكاف أي مثل (الكاب اكل حتى اذا شبع قاء) بالقاف والمذ (ثم عاد في قيئه
فاكاه) هذا الحديث ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة بعد اقباضها قال النووي وهو
محمول على هبة الاجنبي اما اذا وهب لولده وان سفل فله الرجوع كما صرح به في حديث
النعمان بن بشير ولا رجوع في هبة الاخوة والاعمام وغيرهم من ذوى الارحام هذا
مذهب الشافعي وبه تال مالك والا وزاعى وقال ابو حنيفة يرجع كل واهب لا الوالد وكل
ذى رحم محرم قال الدميري قال الشيخ تقي الدين القشيري وقع التشديد في التشبيه
من وجهين أحدهما تشبيهه بالرجوع بالكاب والثاني تشبيهه بالرجوع فيه بالقى (ه) عن
ابي هريرة وهو حديث حسن* (ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل
رجل كانت عليه درج) بكسر الدال المهملة أي زردية ضيقة (قد خنقته) أي عصرت
حلقة لضيقها (ثم عمل حسنة فانفكت حلقة) بسكون اللام أي من حلق تلك الدرع
(ثم عمل اخرى) أي حسنة أخرى (فانفكت اخرى) أي حلقة من الحلق وهكذا
واحدة واحدة (حتى تخرج الى الارض) أي تهل وتنفك حتى تسقط فتقوله حتى تخرج
الى الارض كناية عن سقوطها (طب) عن عقبة بن عامر الجهني* (ان مجوس هذه الامة
المكذبون بأقدار الله) بفتح الهمزة وانما جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس
في قولهم بالاصلين وهما النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل
الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان والشیطان والله تعالى
خالقهما جميعا لا يكون شئ منهما الا بمشيئته فهما مضافان اليه خلقا وایجادا والى الفاعلين
لها عملا واكتسابا (ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم) أي لا تحضروا
جنازتهم (وان لقيتموهم) أي في نحو طريق (فلا تسلموا عليهم) ومقصود الحديث
هجرهم والزجر عن اتباعهم في عقيدتهم اذا المنقول في مذهب الشافعي انهم فسقة
لا كفره فيجب تجهيزهم والصلاة عليهم ودفنهم (ه) عن جابر واسناده ضعيف* (ان
محاسن الاخلاق مخزونه) أي محرزة عند الله تعالى أي في علمه (فاذا احب الله عبدا
منحه) أي أعطاه (خلقا حسنا) بضم اللام أي بأن يطبعه عليه في جوف أمه أو يفيض
على قلبه نورافين شرح صدره للخلق به (الحكيم عن العلاء بن كثير مرسل) واسناده
ضعيف* (ان مريم) بذت عمران (سألت الله تعالى ان يطعمها الحمالا دم فيه) أي سائلا
(فاطعها الجراد) تمامه عند الطبراني فتعالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بينه بغير
شباع وفيه اشارة الى انها أول من اكله (عق) عن ابي هريرة واسناده ضعيف* (ان

مسيح الحجر الاسود) أى استلامه (والركن اليماني) أى ومسح الركن اليماني (يخطان
 الخطايا خطاً) أى يسقطانها واكد بالمصدر افادة لتحقيق وقوع ذلك (حم) عن ابن عمر
 باسناد حسن* (ان مصر ستفتح عليكم فانتجعوا خيرها) أى اذهبوا اليه لطلب الربح
 والافادة فانها كثيرة المكاسب (ولا تتخذوها داراً) أى محل اقامة (فانه) أى الشأن
 والحال (يساق اليها قل المساس اعماراً) وذلك لحكمة علمها الشارع واستأثر الله بعلمها
 وهذا مشاهد في الاغراب قدّر الله لهم ذلك في الازل (بخ) والباقى وادى وابن السني
 وابونعيم كلاهما في الطب النبوى (عن رباح) اللخمى وهو حديث ضعيف* (ان مطعم
 ابن آدم) بفتح فسكون ففتح (قد ضرب مثلاً للدينا) أى لقذارتها (وان قزحه) بقباف
 وزاى مشددة أى قبله وكثيراً زاره وبالغ في تحسينه (وملحه) قال المناوى بفتح الميم وشدة
 اللام أى صيره ألواناً مليحة وروى بالتخفيف أى التى فيه الملح بقدر الاصلاح (فانظر) أى
 تأمل ايها العاقل (الى ما يصير) من خروجه غائط نتنا في غاية القذارة مع كونه كان قبل
 ذلك ألواناً طيبة ناعمة أى فكذلك الدنيا بعد نعيمها وكثرة لذاتها يصير الى الغناء (حم طب)
 عن أبى ابن كعب* (ان معافاة الله للعبد في الدنيا ان يستر عليه سيأته) فلا يظهرها
 لا حدولا يفضحه بها ومن ستر عليه في الدنيا ستر عليه في الآخرة (الحسن بن سفيان)
 فى كتاب (الوجدان) بضم الواو (وأبونععم فى) كتاب (المعرفة) أى معرفة الحساب (عن
 بلال بن يحيى العيسى مرسلاً)* (ان مع كل جرس) بالتحريك أى بجمل (شيطاناً) قيل
 لدلالة على أصحابه بصوته وكان صلى الله عليه وسلم يحب أن لا يعلم العدو به حتى
 يأتيهم فجأة فيكره تعليق الجرس على الدواب وظاهر اللفظ العموم فيدخل فيه الجرس
 الكبير والصغير سواء كان فى الاذن او الرجل او عنق الحيوان وسواء كان من نحاس
 او حديد او فضة او ذهب (د) عن عمر بن الخطاب* (ان من غير الخلق) بضمين (كغير
 الخلق) بفتح المعجمة وسكون اللام (انك لا تستطيع ان تغير خلقه) بالضم (حتى تغير
 خلقه) أى وتغير خلقه محار وكذا خلقه لكن هذا فى الخلق الجبلى لا المكتسب
 (عدفر) عن أبى هريرة* (ان مفتيح الرزق) أى اسبابه (متوجهة نحو العرش) أى
 جهته (فينزل الله تعالى على الناس ارزاقهم على قدر تقعاتهم فمن كثر كثر له ومن قل
 قل له) أى من وسع على عياله ونحوهم ادر الله عليه من الرزق بقدر ذلك ومن قتر
 عليهم قتر الله عليه قال بعض العارفين اذا علم الله من عبد جود اساق الله اليه ارزاق
 العباد لتصل اليهم على يديه ويربح الكريم الثناء الحسن فما أحد أخذ شيئاً من رزق
 غيره أبداً وما مدح الله الموثرين عن انفسهم الا لكونهم وقوا شح انفسهم (قط) فى الافراد
 عن أنس واسناده ضعيف* (ان ملكاً موكل بالقرآن فمن قرأ منه شيئاً لم يقومه)
 أى لم ينطق به على ما يجب رعايته من الاعراب واللغة ووجوه القراآت الثابتة (قومه
 الملك) أى عدله (ورفعه) الى الملاء الاعلى قوياً (أبوسعيد السمان) بكسر السين

المهملة وشدة الميم واسناده ضعيف * (ان من البيان لسحرا) بفتح لام التوكيد أى ان منه
لنوعا يحل من القلوب والعقول فى التمويه محل السحر ويقرب البعيد ويبعد اقرب
ويزين القبيح ويعظم الحقير فكأنه سحر وذاقاله حين وفد رجلا من الشرق مع وفد بنى
تميم فخطبافعجب الناس لبيانها مالک (حم خ دت) عن ابن عمر بن الخطاب * (ان من
البيان سحرا وان من الشعر حكمة) بكسر ففتح جمع حكمة أى حكمة وكلاما نافعا فى المواعظ
والامثال وذم الدنيا والتحذير من غرورها ونحو ذلك وجنس الشعر وان كان مذموما
لكن منه ما يمدح لا شتماله على الحكمة (حم د) عن ابن عباس واسناده صحيح * (ان من
البيان سحرا وان من العلم جهلا) لكونه علما مذموما واجهل به خير منه قال العلقمى
قال فى النهاية قيل هو أن يتعلم ما لا يحتاج اليه كالنجوم وعلوم الاوائل ويدع ما يحتاج
اليه دينه من علم القرآن والسنة وقيل هو أن يتكلف العالم القول فيما لا يعلمه فيجهله
ذلك (وان من الشعر حكمة وان من القول عيالا) قال العلقمى قال الخطابي هكذا رواه
أبو داود ورواه غيره عيلا قال الازهرى من قولك علت الضالة اعيل عيلا وعيلا اذالم
تدراى جهة توجهت قال أبو زيد كأنه لم يهتد الى من يطلب علمه فعرضه على من لا يريد
(د) عن بريدة بن الحصيب * (ان من التواضع لله لرضا بالدون من شرف المجالس) أى
بذلها فمن أذنب نفسه حتى رضيت منه بأن يجلس حيث انتهى به المجلس فاز بحظ وافر
من التواضع (طس هب) عن طلحة بن عبيد الله واسناده حسن * (ان من الجفا) أى
الاعراض عن الصلاة أو الأعمال الموجهة لذلك وأصله الوحشة بين المجتمعين ثم تجوز به
لما يبعد عن الثواب (آن يكثر الرجل) يعنى المصلى ولو امرأة (مسح جهته) أى من المحصا
والغبار (قبل الفراغ من صلاته) أى قبل سلامه منها فيكره للمصلى مسح جهته
فى الصلاة لان ذلك منافي الخشوع وهذا المحمول على شئ خفيف لا يمنع من مباشرة
جلد الوجه فان منع وجب مسحه والا لم يصح السجود (ه) عن أبي هريرة وهو حديث
ضعيف * (ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها لصلاة) لا الغرض ولا النفل (ولا الصيام
ولا الحج ولا العمرة) قالوا يا رسول الله وما يكفرها قال (يكفرها الهموم) جمع هم وهو
القلق والحزن (فى طلب المعيشة) أى السعى فى تحصيل ما يعيش به ويقوم بكفايته
وممونه وهذا كما قال الغزالي فى حق الحق اما حق العباد فلا بد فيه من الخروج من المظالم
(حل) وابن عساكر عن أبي هريرة واسناده ضعيف * (ان من الشره) أى مجاوزة
الحدا المرضي (ان تأكل كل كذا شهيت) أى لان النفس اذا تعودت ذلك شرهت وترقت
من مرتبة لاخرى فلا يمكن كفها بعد ذلك فتقع فى مذمومات كثيرة قال العلقمى وروى
البيهقى فى الشعب من حديث عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لها اياك
والاسراف فان اكلتين فى يوم من السرف قال الغزالي فاذا اكلتان فى يوم من السرف
واكلة فى يومين من التقير واكلة فى يوم قوام وهو المحمود فى كتاب الله تعالى ومن

اقتصر في اليوم على اكلة واحدة فالمستحب ان يأكلها سحرا قبل طلوع الفجر فيكون
 اكله بعد التهجيد وقبل الصبح فيحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام وخلو
 القلب لغراغ المعدة ورقة القلب وسكون النفس (هـ) عزرائس ويؤخذ من كلام المناوي
 انه حديث حسن لغيره * (ان من السنة) أي الطريقة المحمدية (ان يخرج الرجل مع
 ضيفه الى باب الدار) زاد في رواية وياخذ بركابه أي ان كان يركب وكذلك كان يفعل
 الامام احمد بن حنبل بالشافعي اذا زاره وينشد للشافعي رضي الله عنه

قالوا يزورك احمد وتزوره * قلت الفضائل لا تفارق منزله

ان زارني فبفضله اوزوته * فلفضله فالفضل في الحالين له

وذلك لا كرام الضيف فينصرف طيب النفس منشرح الصدر قال المناوي وفي رواية
 الى باب البلد أي ان كان من بلد آخر والاول كاف في حصول السنة والثاني للكمال
 والكلام في المؤمن (هـ) عن ابي هريرة واسناده ضعيف * (ان من الفطرة) أي السنة
 أي هذه الخصال من سنن الانبياء وقد أمرنا ان نقتدي بهم قال تعالى فبهذا هم اقتده
 وأول من أمر بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وذلك قوله تعالى واذا بتلي ابراهيم ربه
 بكلمات فاتمهن قال ابن عباس أمر بعشر خصال ثم عددهن فلما فعلهن قال اني جاءك
 للناس اماما أي ليقبلي بك ويستن بسنتك وقد أمرت هذه الامة بمتابعتك خصوصا
 في قوله تعالى ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا (المضمضة والاستنشاق) أي
 ايسال الماء الى الفم والالتف في الطهارة (والسواك) بما يزيل القلح (وقص الشارب) وهو
 الشعر النابت على الشفة العليا قال الحافظ بن حجر في شرح البخاري اكثر الاحاديث
 وردت بلفظ القص وورد في بعضها بلفظ الحلق وبلغت جزو الشوارب وبلغت احفوا الشوارب
 وبلغت انهم كوا الشوارب قال وكل هذه الالفاظ تدل على ان المطلوب المبالغة في الازالة الجز
 قص الشعر والصوف الى أن يبلغ الجلد والاحفوا الاستقصا والنهكة المبالغة في الازالة
 وكان أبو حنيفة وأصحابه يقولون الاحفوا أفضل من التقصير وقال الاثرم كان أحمد يحفي
 شاربته احفاء شديدا ونص على انه أولى من التقصير والاحفاء عندما لك القص وليس
 بالاستئصال وقال النووي في قص الشارب أن يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه
 من اصله وذهب بعض العلماء الى التخيير في ذلك لثبوت الامر من معاني الاحاديث
 المرفوعة قال العلقمي وهذا هو المختار عندى لما فيه من الجمع بين الاحاديث والعمل بها
 كلها فينبغي لمن يريد المحافظة على السنة ان يستعمل هذا مرة وهذا مرة فيكون قد عمل
 بكل ما ورد ولم يفرط في شيء (وتقليم الانظفار) من يد أو رجل ولو زائدة وفيه كيفيات
 واختار الشرف الدمياطي التحالف وذكر انه تلقى عن بعض المشايخ ان من قص
 أنظفاره مخالفا لم يصبه رمد وانه جرب ذلك مدة طويلة وأشار بعضهم الى التحالف
 في قوله

في قصص بين رتبته خوابس * أو خمس لليسرى وبأخامس
وقد أنكر ابن دقيق العيد ذلك وقال وما اشتهر من قصها على وجه مخصوص لا أصل له
في الشريعة ولا يجوز اعتقاد استحبابه لأن الاستحباب حكم شرعي لا بدله من دليل
وليس استسهال ذلك بصواب أه وفي شرح البخاري للمحافظ أبي الفضل بن حجر
يستحب الاستقصاء في إزالة التها في حد لا يدخل فيه ضرر على الأصابع ويستحب
تقديم اليد في القص على الرجل قال المحافظ بن حجر ويمكن أن يوجهه بالقياس على الوضوء
والجسم مع التنظيف ويكرهه الاقتصار على تقليم أحد اليدين أو الرجلين كما لمشي في
العمل الواحدة ومن قلم أظفاره وهو متوضي استحباب أن يعيد وضوءه خروجاً من خلاف
من يوجبها قال العلامة وقد اشتهر على الألسنة هذه الآيات ولا يدري قائلها وهي
في قص الأظفار

في قص الأظفار يوم السبت اكلة * تيسدو وفيما يليه تذهب البركة
وعالم فاضل يبدو بتهامها * وإن يكن في الثلاثا فاحذر الهلكة
ويورث السوء في الأخلاق رابعها * وفي الخمس الغنا يأتي لمن سلكه
والعلم والحلم زيداً في عروبتها * عن النبي رويناً فاقتفوا نسكه
وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر
بدفن الشعر والأظفار قال الإمام أحمد لما سئل عن ذلك يدفنه كان ابن عمر يدفنه
وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدفن الشعر والأظفار وقال لا يتغلب به
سحرة بني آدم (وتنف الأبط) أي إزالة ما به من شعر ينتف أن قوى عليه والأزالة
بخلق أو غيره (والاستحداد) هو خلق العانة بالحديد يعني إزالة شعرها بالحديد
أو غيره وخص الحديد لأن الغالب الأزالة به (وغسل البراجم أي تنظيف المواضع
المنقبضة والمنعطفة التي يجتمع فيها الوسخ وأصل البراجم العقد التي تكون على ظهر
الأصابع وأحدتها رجة مثل بندقة والر واجب ما بين عقد الأصابع من داخل جمع
راجبة (والانتضاح بالماء) أي نضح الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينفي عنه
الوسواس أو أراد الاستنجاء (والاختتان) للذكر بقطع الغلفة وللأنثى بقدر ما ينطلق
عليه الاسم من بظرها وهو واجب عند الشافعي دون ما قبله ولا مانع أن يراد
بالفطرة القدر المشترك للجسم للوجوب والتدب (حمش ده) عن عمار بن ياسر
وهو حديث منقطع * (أن من الناس ناساً مفاتيح للخير مغاليق للشر وأن
من الناس ناساً مفاتيح للشر مغاليق للخير فطوبى) أي حسنى وخير
أو عيش طيب (لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل) أي شدة حسرة
ودمار وهلاك (لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه) أي فإختر مرضاة الله
والشر مسخطة له فإذا رضى الله تعالى عن عبد فعلمته رضاؤه أن يجعله مفتاحاً للخير

وعلامة سخطه على عبد أن يجعله مفتاحا للشر ومنهم من هو متلبس بها فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال العلقمي فائدة قال الدميري جعل الله لكل خير وشر مفتاحا وبأيدخل منه اليه كما جعل الشر والاعراض والكبر عما بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم والغفلة عن ذكره والقيام بحقه مفتاحا للنار وكما جعل الخمر مفتاحا لكل اثم وجعل الغنا مفتاح الزنا وجعل اطلاق النظر في الصور مفتاح العشق وجعل الكسل والراحة مفتاح الخيبة والحريمان وجعل المعاصي مفتاح الكفر وجعل الكذب مفتاح النفاق وجعل الشح والبخل والمحرم مفتاح التلف وقطيعة الرحم وأخذ المال من غير حله وجعل الاعراض عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم مفتاح كل بدعة وضلالة وهذه امور لا يصدق بها الا من له بصيرة صحيحة وعقل يعرض به عما في نفسه (هـ) عن أنس هو حديث حسن لغيره * (ان من الناس مفتاح) باثبات الياء جمع مفتاح ويطلق على المحسوس وعلى المعنوي كما هنا (لذكر الله) قيل من هم يا رسول الله قال الذين (اذا رآوا ذكر الله) يبنء رؤا للجهول يعني اذا رآهم الناس ذكروا الله عند رؤيتهم لما هم عليه من سمات الصلاح وشعار الاولياء مما علاهم من النور والهيبة والخشوع والخضوع وغير ذلك (طه) عن ابن مسعود واسناده حسن * (ان من النساء عيا) بكسر الملهمة وشدة المثناة التحتية أى جهلا وعجزا واتعابا (وعورة) أى نقصا وقبحا قال العلقمي قال فى النهاية العى الجهل والعورة كل ما يستحي منه اذا ظهر ومنه الحديث المرأة عورة جعلها نفسها عورة اذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة اذا ظهرت (فكفوا) أى يا رجال القوامون عليهم (عيون بالسكوت) والصفح عما يقع منهم (ووارع عورتهم بالبيوت) أى استروا عورتهم باسكانهم فى بيوتهم ومنعهم من الخروج ولا تسكنوهم فى الغرف كما فى حديث (عق) عن أنس وهو حديث ضعيف * (ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا) أى اكثركم حسن خلق وحسن الخلق اختيار الفضائل من الصدق وحسن المعاملة والعشرة وكف الأذى عن الناس وتحمل اذاهم وترك الرذائل من العيوب والذنوب (خ) عن ابن عمر وابن العاص (ان من اجل الله) أى تجيله وتعظيمه (اكرام ذى الشبهة المسلم) أى تعظيم الشيخ الكبير فى الاسلام بتوقيره فى المجالس والرفق به والشفقة عليه ونحو ذلك كل هذا من كمال تعظيم الله محرمته عند الله (وحامل القرآن) أى حافظه سماه حاملا له لما تحمل لمشاق كثرة تزيده على الاحمال الثقيلة (غير الغالى فيه) بغين معجمة أى غير المتجاوز الحد فى العمل به وتتبع ما خفى منه واشتبه عليه من معانيه وفى حدود قراءته ومخارج حروفه (والمجا فى عنه) قال العلقمي أى التارك له البعيد عن تلاوته والعمل بما فيه فان هذا من الجفا وهو البعد عن الشئ وجفاه اذا بعد عنه وقال فى النهاية انه اتى ذلك لان من اخلاقه التى أمر بها القصد فى الامور والعلو والتشديد فى الدين ومجاوزه الحد والتجافى

البعد عنه أى عن الدين اه قلت لاسيما من اعرض عنه بكثرة النوم والبطالة
 والاقبال على الدنيا والشهوات بل ينبغي محامل القرآن أن يعرف بقيام ليله اذا الناس
 نيام ويبكائه اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس يخوضون وما أقبح محامل القرآن
 أن يتلفظ بأحكامه ولا يعمل به فهو كمثل الحمار يحمل اسفارا (واكرام ذى السلطان المقسط)
 بضم الميم أى العادل فى حكمه بين رعيته (د) عن أبى موسى الاشعرى واسناده حسن
 * (ان من اجلالى) أى تعظيمى وآداء حقى (توقير الشيخ من امتى) بتظير ما مر (خط)
 فى الجامع عن أنس واسناده ضعيف * (ان من اخلاق المؤمنين) أى الكامل (قوة
 فى دين) أى طاقة عليه وقياماً بحقه قال العلقمى قال فى المصباح وقوى على الامر طاقه
 (وحزما) الحزم ضبط الرجل امره والحذر من فواته (فى لين) أى سهولة (وايمانا فى يقين)
 لانه وان كان موحدا قد يدخله نقص فيقف مع الاسباب فيحتاج الى يقين يزيل
 الحجاب (وحصافى علم) أى اجتهاد افييه ودواما عليه لان آفته الفترة قال فى المصباح
 وحرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد (وشفقة) قال فى النهاية الشفق والاشفاق
 الخوف وفى المصباح اشفقت على الصغير حنوت وعطفت (فى مقعة) بكسر الميم وفتح
 القاف أى مودة وقال فى مختصر النهاية محبة (وحلمافى علم) لان العالم يتكبر بعلمه
 فيسوء خلقه (وقصدافى غنى) أى توسطافى الاتفاق وان كان ذامال (وتجلا فى فاقة) أى
 فقر بأن يتلطف ويحسن هيئته على قدر حاله وطاقته (وتحرجا) أى كفا (عن طمع)
 لان الطمع فيما فى ايدى الناس انقطاع عن الله ومن انقطع عنه خذل (وكسبافى حلال)
 أى سعيافى طلب الحلال (وبرا) بالكسر أى احسانا (فى استقامة) أى مع فعل
 المأمورات وتجنب المنهيات (ونشاطافى هدى) أى خير وطاعة لا فى ضلالة ولا فى لهُو
 قال فى المصباح نشط من عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع (ونهيافى) قال العلقمى
 قال فى المصباح نهيتته عن الشئ انها نهيا فانتهى عنه ونهوتته نهو الغة ونهى الله تعالى أى
 حرم (عن شهوة) أى اشتياق النفس الى منهى عنه (ورجة للجهود) أى للشخص
 المجهود فى نحو معاش او بلاء وقال العلقمى المجهود هنا المعسر عليه (وان المؤمن من
 عباد الله) قال المناوى كذا هو بخط المؤلف وهو تحريف والرواية ان المؤمن عيبا ذا الله
 أى هو الذى يعيد المؤمنين من السوء (لا يحيف على من يبغض أى لا يجله بغضه اياه
 على الجور عليه) (ولا يأنم فيمن يحب) أى لا يجله حبه اياه على أن يأنم فى حبه (ولا يضع
 ما استودع) أى جعل آمينا عليه (ولا يحسد) فان الحسدا يأكل الحسنات كما تأكل
 النار الحطب (ولا يطعن) فى الاعراض (ولا يلعن) آدميا ولا حيوانا محترما (ويعترف
 بالحق) الذى عليه (وان لم يشهد عليه) أى وان لم يقم عليه شهود (ولا يتناذب) أى
 يتداعى (باللقاب) قال العلقمى قال فى المصباح نبذة نبذا من باب ضرب لقبه والنبذ اللقب
 تسمية بالمصدر وتناذبوا نبذ بعضهم بعضا وقال فى النهاية التناذب التداعى باللقاب والنبذ

بالتحريك اللقب وكأنه يكثر فيما كان مذموما فيحرم ذلك الا في حق من اشتهر به ولم
 يقصده الايذاء (في الصلاة) متعلق (بمخشعا) والخشوع من مكملات الصلاة بل عده
 الغزالي شرطاً ومخشعا حال من الضمير العائد على المؤمن وكذا المنصوبات بعده (الى
 الزكاة مسرعا) أي الى ادائها المستحقها (في الزلازل وقورا) فلا تستغفره الشدة ولا يجزع
 من البلاء (في الرخاء شكورا) امتثالا لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قائعا بالذي له)
 من الرزق المقسوم (لا يدعى ما ليس له ولا يجمع في الغيظ) أي لا يصمم عليه (ولا يغلبه
 الشخ عن معروف يريده) أي يريد فعله (يخالط الناس كي يعلم) أي لاجل العلم تعليميا
 وتعلما (ويناطق الناس كي يفهم) أحوالهم وأموالهم والمراد يفهم الامور الشرعية (وان
 ظلم وبغى عليه) عطف تفسير (صبر حتى يكون الرحمن هو الذي يقتص له) كذا هو بمخط
 المؤلف ولفظ الرواية ينتصر له والمراد المؤمن الكامل (الحكيم) الترمذي (عن جندب)
 يضم الجيم والدال تفتح وتضم قال الشيخ حديث ضعيف * (ان من ارى الربا) أي اكثره
 وبالا واشده تحريما (الاستطالة في عرض المسلم) أي احتقاره والترفع عليه والوقية
 فيه بخوقذف اوسب لان العرض أعز على النفس من المال (بغير حق) قيد به ليخرج
 ما هو بحق كان يقول في المماطل مطلني بحق وهو قادر عليه وتباح الغيبة في مواضع منها
 ذكر مساوي الخسائب ومن ارى اجتماع علم صناعة أو علم (حمد) عن سعيد بن
 زيد قال الشيخ حديث حسن لغيره * (ان من اسرق السراق) أي من أشدهم سرقة
 (من يسرق لسان الامير) أي يغلب عليه حتى يصير لسانه كأنه بيده (وان من
 أعظم الخطايا من اقتطع) أي أخذ (مال امرء مسلم بغير حق) بنحو جحد أو غصب
 أو سرقة أو عيب فاجرة وذكر المسلم للغالب فمن له ذمة أو عهد أو أمان كذلك (وان من
 الحسنات عيادة) بمثناة تحتية (المريض) أي زيارته في مرضه ولو أجنبيا (وان من تمام
 عيادته ان تضع يدك عليه) أي على شيء من جسده كجبهته أو يده أو المراد موضع العلة
 (وتسأله كيف هو) أي عن حاله في مرضه وتدعوله (وان من افضل الشفاعات ان تشفع
 بين اثنين في نكاح حتى نجع بينهما) لاسيما المتحابين حيث وجدت الكفاءة وغلب على
 الظن ان في اصلاحهما خيرا (وان من لبسة الانبياء) بكسر اللام وضمها أي مما يلبسونه
 ويرضون لبسه (القميص قبل السراويل) يعني يتمون بتخصيله ولبسه قبله لانه يستر
 جميع البدن فهو أهم مما يستر رأسه فقط وفيه ان السراويل من لباس الانبياء (وان
 مما يستجاب به عند الدعاء العطاس) من الداعي أو غيره يعني ان مقارنته للدعاء يستدل
 بها على استجابته (طب) عن ابي رهم السمي نسبة الى السمع ابن مالك قال الشيخ
 حديث صحيح * (ان من اشراط الساعة) أي علاماتها قال القرطبي علامات الساعة
 على قسمين ما يكون من نوع المعتاد أو غيره والمذكور هنا الاول وأما الغير مثل طلوع
 الشمس من مغربها فذلك مقارنة لها أو مضايقة والمراد هنا العلامات السابقة على ذلك

أن يرفع العلم ويظهر الجاهل والمعنى أن العلم يرفع بموت العلماء فكلمات عالم ينقص العلم
بالنسبة إلى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجاهل بما كان ذلك السلام به ثم يرد بمن بنية
العلماء ومن لازم رفع العلم ظهور الجاهل وينشأ الزنا رواية بسلم ورواية تالباري
ويظهر الزنا (ويشرب الخمر) بالبناء للفعول والمراد كثرة ذلك واشتهاره (وتذهب
الرجال) أي أكثرهم (وتبقى النساء) قيل سببه أن الفتن تكثر فيكثر القتل في الرجال
لأنهم أهل الحرب دون النساء وكون كثرة النساء من العلامات من باب الظاهر والباطن
ورفع العلم (حتى يكون نجسين امرأة) يحتمل أن المراد به حقيقة هذا العدد أو يكون
مجازاً عن الكثرة ويؤيده أن في حديث أبي موسى وتري الرجل الواحد يتبعه أربعون
امرأة (قيم واحد) قال العلقمي قال القرطبي في التذكرة يحتمل أن المراد بالقيم أنه يقوم
عليهن سواء كن موطوءات أم لا ويحتمل أن يكون ذلك يقع في الزمان الذي لا يبقى فيه
من يقول الله الله فيتزوج الواحد بغير عدد جهلاً بالحكم الشرعي قال في الفتح قلت وقد
وجد ذلك من بعض أمراء التركمان وغيرهم من أهل هذا الزمان مع دعواه الإسلام
قلت وقد سمعنا من هو بهذه الصفة في هذا الزمان (حمق ت نه) عن انس * (أن من
أشراط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصاغر) قيل أراد بالأصاغر أهل البدع وقال
العلقمي يفسره أي هذا الحديث ويبين معناه ما أخرجه الطبراني أيضاً من حديث أبي
سعيد الخدري بلفظ يقبض الله العلماء ويقبض العلم معهم فتنشأ أحداث ينزوي بعضهم
على بعض نزواً البعير على البعير ويكون الشيخ فيهم مستضعفاً (طوبى) عن أمية الجعفي
وقيل اللحنى وقيل الجهنى واسناده ضعيف * (أن من أشراط الساعة أن يتدافع أهل
المسجد) أي يدفع بعضهم بعضاً ليتقدم للإمامة وكل يتأخر (لا يجدون أملاً يصلي بهم)
لقلة العلم وظهور الجاهل وغلبته وفيه أنه لا ينبغي تدافع أهل المسجد في الإمامة بل يصلي
بهم من يظهر أنه أحقهم (حمه) عن سلامة بنت الحر اخت خريشة بن الحر الغزاري
* (أن من أعظم الأمانة) أي خيانة الأمانة (عند الله تعالى يوم القيامة الرجل) اسم
أن على حذف مضاف (يقضى إلى أمراته وتقضى إليه) كناية عن إجماع (ثم ينشر سرها)
أي أن نشر الرجل أي تكلمه بما جرى بينه وبين امرأته حال الاستمتاع بهما من أعظم
خيانة الأمانة (حمم) عن أبي سعيد * (أن من أعظم القرى) قال المناوي بوزن
الشر أي الكذب الكذب الشنيع أنه وضبطه الشيخ في شرحه بكسر الفاء وسكون
الراء وقال العلقمي بكسر الفاء مقصور وممدود وهو جمع ثرية والقرية الكذب والبهت
تقول فرى بفتح الراء فلان هكذا إذا خلق يفرى بفتح أوله فرى وافرى وافرى اختلق
(أن يدعى الرجل إلى غير أبيه) بشدة الدال أي ينتسب إلى غير أبيه (ويرى) بضم المثناة
التحتية وكسر الراء (عينه) بالافراد (مالم تر) أي يدعى أن عينيه رأته في المنام شيئاً ما رآه
الأنه جزء من الوحي فالخبر عنه بما لم يقع كالمخبر عن الله بما لم يلقه إليه (أو يقول عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم (ما لم يقل) لما يترتب على ذلك من فساد الشريعة والدين كما تقدم
 (ح) عن واثلة ابن الاسقع (ان من افرى الغرى) أى اكذب الكذب (ان يرى الرجل
 عينيه) بلفظ التثنية (في المنام ما لم تريا) أى يدعى ان عينيه راتا في نومه شيئا ما زائفا
 فيقول رأيت في منامى كذا وهو كاذب وانما اشتد فيه الوعيد مع ان الكذب في اليقظة
 قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة في قتل او حذا واخذ مال لان الكذب على
 المنام كذب على الله تعالى انه اراه ما لم يره والكذب على الله تعالى أشد من الكذب
 على المخلوقين لقوله تعالى ويقول الا شهادة هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الآية وانما كان
 الكذب في المنام كذب على الله لمحدث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من النبوة فهو
 من قبل الله تعالى (حم) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان من
 أفضل ايامكم يوم الجمعة) اتي بمن لان يوم عرفة أفضل ايام السنة ويليها في الفضيلة
 يوم النحر فيوم الجمعة أفضل ايام الاسبوع (فيه خلق آدم) لا شك ان خلق آدم فيه
 يوجب له شرفا ومزية (وفيه قبض) وذلك شرف له أيضا فانه سبب لوصوله الى الجناب
 الاقدس والخلاص من دار البلاء (وفيه النفخة وفيه الصعقة) وذلك من اسباب توصل
 ارباب الكمال الى ما اعتد لهم من النعم المقيم فالموت وان كان في الظاهر فناء فهو في الحقيقة
 ولادة ثانية وهو باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها (فاكثر واعلى من الصلاة فيه
 أى في يوم الجمعة وكذا يلبثها) فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض
 صلاتنا عليك وقد أرميت) بوزن ضربت وقيل بتشديد الميم وفتح التاء وقيل بتشديد الميم
 وسكون التاء لتأنيث العظام قال ابن الاثير اصل هذه الكلمة من رم الميت وأرم اذا بلى
 والرمة العظم البالي (قال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء) أى
 لانهم احياء في قبورهم (حمدن ه حبك عن اوس) بفتح الهزة وسكون الواو (بن
 اوس) وفي نسخة ابن أبي اوس قال الشيخ وهو حديث صحيح (ان من اقتراب الساعة
 ان يصلي خمسون) نفسا يحتمل ان المراد ناس كثير لا خصوص هذا العدد (لا تقبل لاحد
 منهم صلاة) لقلة العلم وغلبة الجهل فلا يجرد الناس من يعلمهم احكام الصلاة (أبو الشيخ
 في الفتن عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (ان من اكبر الكبائر) يحتمل انه اتي بمن
 لان المذكور هنا بعض الكبائر (الاشراك) أى الكفر (بالله) وانما خص الاشراك
 لغلبته حالته (وعقوق الوالدين) أى الاصلين وان عليا واحدهما (واليمين الغموس)
 هي الكاذبة وانما سميت غموسا لانها تغمس صاحبها في الاثم ثم في النار (وما حلف
 حالف بالله يمين صبر) هي التي يلزم بها ويحبس عليها وذلك بعد التداعي فهي لازمة
 لصاحبها من جهة الحكم ويقال لها مصبورة وان كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور لانه
 انما صبر من اجلها أى حبس فوصفت بالصبر واطيقت اليه مجازا (فأدخل فيها مثل
 جناح بعوضة) مبالغة في القلة (الاجعلت) أى صيرها الله تعالى (نسكته في قلبه الى يوم

القيامه) أى ما لم يتب فان تاب توبة صحيحة انجلى قلبه منها كما تقدم واذا كان هذلي
 فى الشئ التافه فكيف باليمن الكذب المحض (حم ت حبك) عن عبد الله بن أنيس
 تصغير أنس واسناده حسن * (ان من اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا) بفعل
 الفصائل وترك الرذائل (والطفهم بأهلهم) أى من نسائه واولاده واقاربه والطف ههنا
 الرفق والبر (تك) عن عائشة واسناده حسن * (ان من امتى) أى امّة الا جابة
 (من يأتى السوق) خصه لغلبة البيع فيه فالحكم كذلك وان اشتراه من غير سوق
 (فيباع) أى يشتري (القيص بنصف دينار او ثلث دينار) أو اقل من ذلك (فيحمد الله
 اذا لبسه ولا يبلغ ركبتيه حتى يغفر له) أى يغفر الله له ذنوبه بسبب الحمد والمراد الصغائر
 (طب) عن أبي امامة * (ان من امتى قوما يعطون مثل اجور اولهم) أى يثيبهم الله
 مع تأخر زمنهم مثل ثواب الصدرا لا قول على انكار المنكر قبل من هم يارسول الله قال
 (الذين ينكرون المنكر) أى يغيرونه عند القدرة عليه وينكرونه عند العجز (حم)
 عن رجل من الصحابة واسناده حسن * (ان من تمام ايمان العبد ان يستثنى فى كل
 حديثه) أى يعقبه بقوله ان شاء الله فيندب ذلك قال تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعل
 ذلك غدا الا أن يشاء الله وتقدم ان الايمان لا يطلب فيه التعليق فلا يقال آنا مؤمن
 ان شاء الله (طس) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (ان من تمام الصلاة اقامة
 الصف) يعنى تسويته وتعديله بحيث لا يتقدم احد على احد وان استدار حول
 الكعبة (حم) عن جابر واسناده حسن * (ان من تمام الحج ان تحرم من ديرة أهلك)
 بالتصغير أى من وطنك وهذا قاله لمن قال له ما معنى اتوا الحج فالأحرام من ذلك أفضل
 من الأحرام من الميقات عند جمع منهم الراقى وعكس آخرون لا دلة اخرى (عدهب)
 عن أبي هريرة واسناده ضعيف * (ان من حق الولد على والده ان يعلمه الكتابة) لان
 تعليمها يعين على تحصيل العلوم الشرعية وأن يعلمه القرآن والآداب المسنونة كالسواك
 (وأن يحسن اسمه) بأن يسميه باسم حسن كعبد الله وعبد الرحمن ونحو ذلك
 (وأن يزوجه اذا بلغ) او يسريه لانه بذلك يحفظ عليه شطر دينه وهذه الحقوق مندوبة
 فى حق الاب اما الواجبة فمنها تعليمه الصلاة وان النبى صلى الله عليه وسلم بعث بمكة
 ودفن بالمدينة وأجرة التعليم فى مال الطفل ان كان له مال والا فعلى من عليه نفقته
 (اس الجار عن أبي هريرة) وهو حديث حسن لغيره * (ان من سعادة المرء ان يطول
 عمره ويرزقه الله الانابة) أى التوبة والرجوع اليه فتكثر طاعاته وتمحى سيئاته ان
 الحسنات يذهبن السيئات (ك) عن جابر وهو حديث صحيح * (ان من شر الناس
 عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضى الى امرأته وتفضى اليه) بالمباشرة والجماع
 (ثم يذسر سرها) أى يحدث بما وقع منها حال الجماع من قول أو فعل فيحرم ذلك بلا حاجة
 اما مجرد ذكر الجماع فان لم تدع اليه حاجة فمكروه وان دعت اليه حاجة بأن يذكر

اعراضه عنها وتدعى عليه العجز عن الجماع فلا كراهة (م) عن أبي سعيد الخدري
 * (ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عبدا اذهب آخرته بدنيا غيره) أي
 ارتكب ما يتقص إيمانه بسبب تحصيل دنيا غيره وهذا اسماء الفقهاء اخص الاخصا
 (طب) عن أبي امامة الباهلي * (ان من ضعف اليقين) بضم الصاد في لغة قريش
 وفتحها في لغة تميم (ان ترضى الناس بسخط الله تعالى) أي بارتكاب ما يستحق به العقاب
 (وان يمدهم على رزق الله) أي عني تحصيله أي ان يمدهم لا جل أن يعطوك واما الثنا
 على من وصل اليك منه احسان فطوب كما تقدم في حديث اشكر الناس لله اشكرهم
 للناس فينبغي لمن صنع اليه معروف أن يشكر من جرى على يديه وأن يملا الأرض ثنا
 والسماد عاء وينبغي لمن لا يقوم بالشكر أن لا يقبل العطا (وأن تدمهم على ما لم يؤنك الله)
 أي على امساكهم ما بأيديهم عنك لأن المانع هو الله وهم مأمورون مقهورون
 (ان رزق الله لا يجزئك حرس حريص) تحصيله لك (ولا يردك عنك كراهة كاره)
 حصوله لك فإلم يقدر لك لم يأتك وان بالعت في الاسباب وما قدر لك خرق الحجب وطرق
 عليك الباب (وان الله بحكمته وجلاله جعل الروح) بفتح الراء أي الراحة (والفرح) أي
 السرور (في الرضى) بالقضاء (واليقين) أي ان يعلم الانسان ويتيقن ان ما اصابه
 لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه (وجعل الهم والحزن في الشك) عند اليقين
 (والسخط) عند الرضى (حل هب) عن أبي سعيد الخدري واسناده ضعيف * (ان من
 عباد الله تعالى من لو اقسم على الله عز وجل لا يبره) أي جعله بارا صادقا في عيینه لكرامته
 عليه وسببه كما في البخاري عن أنس ان الربيع بضم الراء والتشديد عتمه كسرت ثنية
 جارية وفي رواية ثنية امرأة بدل جارية فطلبوا اليها العفو فأبوا فعرضوا الارش فأبوا فأثوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا الا القصاص فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالقصاص فقال أنس بن النضر يا رسول الله اتكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق
 لا تكسر ثنيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصاص فرضي
 القوم فعموا فحجب النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان من عباد الله تعالى من لو اقسم
 على الله لا يبره أي لا يبر قسمه ووجه تعجبه ان أنس بن النضر اقسم على نفي فعل غيره مع
 اصرار ذلك الغير على ايقاع ذلك الفعل فكان قضيته ذلك في العادة ان يحث في عيینه
 فألم الله الغير العفو حين اقسم أنس وأشار بقوله ان من عباد الله الى ان هذا الاتفاق
 انما وقع اكراما من الله تعالى لأنس ليرمي عيینه وانه من جلة عباد الله الذين يجيب دعاءهم
 ويعطيهم اربهم وقد استشهد كل انكار أنس بن النضر كسر سن الربيع مع سماعه
 من النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالقصاص ثم قال اتكسر سن الربيع ثم اقسم انها
 لا تكسر وأجيب بأنه اشار بذلك الى التأكيده على النبي صلى الله عليه وسلم في طلب
 الشفاعة اليهم أن يعفوا عنها وقيل كان حلقه قبل أن يعلم ان القصاص حتم فظن انه على

التخيير بينه وبين الدية او العفو وقيل لم يرد الا نكاح المحض والرد بل قاله توقعا ورجاء من فضل الله ان يلهم الخصوم الرضا حتى يعفوا او يقبلوا الارش ووقع الامر على ما اراد وفيه جواز الخلف فيما يظن وقوعه والثناء على من وقع له ذلك عندما من الفتنة بذلك عليه واستحباب العفو عن القصاص والشفاعة في العفو وجريان القصاص في كسر السن ومحل ما اذا امكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطا فيبرد من سن الجاني ما يقابله (حمق دنه) عن أنس بن مالك * (ان من فقه الرجل بجعل فطره) اذا كان صائما بأن يوقعه عقب تحقق غروب الشمس (وتأخير محوره) الى قبيل العجر بحيث لا يوقع التأخير في شك (مكحول مرسل) باسناد صحيح * (ان مما أدرك الناس) أي أهل الجاهلية ويجوز رفع الناس والعائد على ما تحذوف ونصبه والعائد ضمير الفاعل قال في الفتح الناس بالرفع في جميع الطرق اه قال رواية بالرفع (من كلام النبوة الاولى) أي نبوة آدم (اذالم تستخ فاصنع ما شئت) أي اذالم تستخ من العيب ولم تخش من العار مما تفعله فافعل ما تحذرك به نفسك من اغراضها حسنا او قبيحا فانك مجزى به فهو أمر تهديد وفيه اشعار بأن الذي يردع الانسان عن موقعة السوء هو الحياء واذالم تستخ فاصنع ما شئت اسم ان أي ان هذا القول مما أدركه الناس (حم خ ده) عن ابن مسعود (حم) عن حذيفة ابن اليمان * (ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته) أي يجري عليه ثوابه (بعد موته علمنا نشره) ولا بن عساكر في تاريخه من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا من علم آية من كتاب الله او بابا من علم أنى الله اجره الى يوم القيامة (وولد اصالحا) أي مسلما (تركه) بعد موته يدعو ويستغفره (ومعفو ورثه) بتشديد الراء أي خلفه لو ارثه (او مسجد ابناه او بيتا لابن السبيل بناه) أي بناه لتتزل فيه المارة من المسافرين (او نهرا اجراه) أي حفره واجرى الماء فيه (او صدقة اخرجها من ماله في صحته وحياته) التقييده بحصول الثواب الا كمل فلو وقف في حال مرضه وخرج ما وقفه من الثلث فله الثواب أيضا (تلحقه من بعد موته) أي هذه الاعمال المذكورة أي يجري عليه ثوابها ويتجدد بعد موته فاذا مات انقطع عمله الا منها وكرره لئلا كيد قال المناوي ولا ينافي ما ذكرهنا المحصر المذكور في الحديث المار اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فان المذكورات تندرج في تلك الثلاث لان الصدقة الجارية تشمل الوقف والنهر والبئر والتخيل والمسجد والمصحف فيمكن رد جميع ما في الاحاديث الى تلك الثلاث ولا تعارض (ه) عن أبي هريرة * (ان من معادن التقوى تعلمك الى ما قد علمت علم ما لم تعلم) يعني ان تعلمك علم ما لم تعلم من العلوم الشرعية وضمه الى ما قد علمت من معادن التقوى أي اصولها (والنقص فيما قد علمت قلة الزيادة فيه) أي وقلة زيادة العلم تؤدى الى نقصه لان الانسان معرض للنسيان فاذا لم يزد فيه نقص بسبب ذلك (وانما يزهد) بالبناء للفاعل

وشدة الهاء المكسورة (الرجل في علم ما لم يعلم) أي في تعلمه (قلة الانتفاع
 بما قد علم) لأنه لو انتفع به حلى له تعلم ما لم يعلم وصرف همته إليه (خط) عن جابر وهو
 حديث ضعيف* (أن من موجبات المغفرة) أي مغفرة الذنوب الصغائر (بذل السلام)
 أي إفشاءه بين المسلمين (وحسن الكلام) أي الإتيان للاخوان بلام داهنة (طب) عن
 هاني بن يزيد* (أن من موجبات المغفرة ادخالك السرور على أخيك المسلم) أي الأخ
 في الدين وإن لم يكن أخاً من النسب بنحو إشارة بولد أو بقدم نحو صديق غائب (طب)
 عن الحسن بن علي* (أن من نعمة الله على عبده أن يشبهه ولده) خلقا وخلقاً لأن ذلك
 يمنع من الطعن في نسبته (الشيرازي في الأقاب عن إبراهيم) بن يزيد النخعي بفتح النون
 والمججمة ثم مهملة (مرسلاً) أرسل عن عائشة وغيرها* (أن من هوان الدنيا على الله أن
 يحيى بن زكريا قتلته امرأة) من بغايا بني إسرائيل ذبحتها بيدها وأذبح لرضاها وأهدى
 رأسه إليها طست من ذهب وعلى هذا الأخير اقتصر الشيخ فقال سببه أنه كان
 ينهاهم عن نكاح بنت الأخ وكان ملكهم له بنت أخ تعجبه فأرادها وجعل يقضي لها كل
 يوم حاجة فقالت لها أمها إن سألك عن حاجتك فقل لي له تقتل يحيى فقالت له ذلك فقال
 سلى غير هذا فقالت لا أسألك غيره فأمر به فذبح في طست فقوله قتلته امرأة أي قتل
 لاجلها اه يعني أن قتل يحيى حصل من هوان الدنيا يعني لو كان شأنها راقياً وأمرها
 باقياً لكان الأنبياء أحق بالحياة والاحترام فيها والرعاية والوقاية لكانها دار هوان
 (هب) عن أبي بن كعب وإسناده ضعيف* (أن من يمن المرأة) أي بركتها (تيسير) أي
 سهولة (خطبتها) بكسر الخاء أي التماس الخطاب نكاحها وإن يحاب بسهولة بلا
 توقف ولا اشتراط (وتيسير صداقها) أي تحصيله من وجه حلال (وتيسير رجها) أي
 للولادة بأن تكون سريعة الحمل كثيرة النسل (حمك حق) عن عائشة* (أن موسى)
 نبي الله صلى الله عليه وسلم (أجر نفسه ثمانين سنين أو عشر أعلی عفة فرجه وطعام
 بطنه) فيه دليل على أنه يجوز ألا تتجار للخدمة من غير بيان نوعها وبه قال مالك
 ويحمل على العرف وقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح حتى يبين نوعها (حمه) عن عتبة
 بمثناة فوقية فوحدة (ابن الندر) يضم النون وشدة الدال المهملة المفتوحة قال كنا عند
 لنبي صلى الله عليه وسلم فقرأ طس حتى إذا بلغ قصة موسى قال إن موسى فذكره* (أن
 ملائكة النهار رأف من ملائكة الليل) قال الماوي أي لسر علمه الشارع أي فادفنوا
 موتاكم بالنهار ولا تدفنوهم بالليل كما جاء مصرحاً به هكذا في حديث الدميري (ابن
 لنجار عن ابن عباس) بإسناد ضعيف* (أن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار
 جهنم) قال الماوي أراد به التكثير لا التحديد وقال العلقمي قال الدميري معنى الحديث
 لو أنه جمع كل ما في الوجود من النار التي يوقدونها بنو آدم لكانت جزءاً من أجزاء نار
 جهنم المذكورة وبيان أنه لو جمع كل حطب في الدنيا فاقود كله حتى صار ناراً لكان الجزء

الواحد من أجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً أشد من نار الدنيا (ولولا أنها
 لطغأت بالماء مرتين ما انتفعت بها) أي ما أمكنكم الانتفاع بها الشدة حرها (وانها) أي
 نار الدنيا (لتدعو الله) بلسان القال أو الحال (ان لا يعيدها) أي نار الدنيا (فيها) أي
 في نار جهنم لشدة حرها والقصد بهذا الحديث التحذير من جهنم والاعلام بشدة حرها
 (هـ) عن انس وهو حديث صحيح * (ان نطفة الرجل بيضاء عليظة فمنها يكون العظام
 والعصب وان نطفة المرأة صفراء رقيقة فمنها يكون اللحم والدم) قال المناوي وهذا فيه انه
 ليس كل جزء من الولد مخلوقاً من منيها وفي خبر آخر ما يفيد ان كل جزء مخلوق من منيها
 معاً انتهى ويمكن الجمع بحمل ما هنا على الغالب (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ
 حديث حسن * (ان هذا الدين) أي دين الاسلام (متين) أي قوي (فأوغلوا) بالغين
 المججمة أي سيروا (فيه برفق) ولا تتجملوا أنفسكم بالالتطيقون فتعجزوا وتركوا العمل
 (حم) عن انس * (ان هذا الدين متين فأوغل) أي سر (فيه برفق) ولا تتجمل نفسك
 وتكلفها ما لا تطيق فتعجز فتترك الدين والعمل قال في النهاية الا يغال السير الشديد
 يقال أوغل القوم وتوغلوا اذا أمعنوا في سيرهم والوغل الدخول في الشيء اه أي بالغ
 في العبادة لكن اجعل تلك المبالغة مع رفق فان الذي يبالي بغير رفق ويتكلف من
 العبادة فوق طاقتة يوشك أن يمل حتى يتقطع عن الواجبات فيكون مثله مثل الذي
 أجهد دأبه في سفره حتى أعيأها أو عطبت ولم يقض وطره كما أشار الى ذلك بقوله (فان
 المبتت) بضم الميم وسكون الموحدة وتشديد المثناة الفوقية أي المنقطع في سفره لكونه
 أجهد دأبه (لا ارضا قطع ولا ظهرا بقى) أي فلا هو قطع الارض التي قصدها ولا هو أبقى
 ظهره ينفعه فيكره التشديد في العبادة (البرار عن جابر) باسناد ضعيف * (ان هذا
 الدينار والدرهم اهلكا) أي أهلك جبهما والانهما في تحصيلهما (من) كان (قبل
 وهما مهلكا) والاهلاك سببه الحرص أو منع الزكاة أو التفاخر والقصد التحذير من
 الاسترسال في جمعها والاستغالل به وترك أمور الآخرة (طب هب) عن ابن مسعود
 وعن أبي موسى الأشعري باسناد ضعيف * (ان هذا العلم) أي الشرعي الصادق
 بالتفسير والحديث والفقه (دين فانظروا عن تأخذون دينكم) أي لا تأخذوه الا عن
 من طابت سيرته وسريته وتحققتم (ك) عن انس بن مالك (السجزي) في الابانة
 (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف * (ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف) أي
 سبع لغات وعليه أبو عبيدة وثعلب والازهرى وآخرون وصححه ابن عطية والبيهقي
 أو سبعة أوجه من المعاني المتسقة بالفاظ مختلفة نحو اقبل ودمع واهل ووجل وأسرع
 وعليه سفيان بن عيينة وابن وهب ونسبه ابن عبد البر لاكثر العلماء قال العلقمي
 المختار ان هذا الحديث من المشكل الذي لا يدري معناه كتشابه القرآن وقال في الفتح
 قال أبو شامة ظن قوم ان القراآت السبع الموجودة الآن هي التي أريدت في الحديث

وهو خلاف إجماع أهل العلم قاطبة وإنما ينطبق ذلك بعض أهل الجاهل وقال مكى بن
أبي طالب وتعلم من طين أن قراءة هؤلاء القراء كعاصم ونافع هي الأحرف السبعة التي
في الحديث فقد غلط غلطا عظيما قال ويلزم من هذا أن ما خرج عن قراءة هؤلاء
السبعة مما ثبت عن الأئمة وغيرهم ووافق خط المصحف لا يكون قرآنا وهو غلط عظيم
(فأقرأ ما تيسر منه) من الأحرف المنزل بها بأى لغة أو وجه قال العلقمى وسيبه كفى
البخارى عن عمر قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة
لم يقرئتم! رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت انى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئتم! فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذلك انزلت ان هذا القرآن فذكره (حمق ٣) عن عمر بن الخطاب
* (ان هذا القرآن مأدبة الله) بضم الهمزة في الاشارة الى المناسبات معنى هذا الحديث
مأدبة الله يعنى مدعاه شبه القرآن بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير وتنع (فأقبلوا)
من مأدبته ما استطعتم (ك) عن ابن مسعود (ان هذا المال خضر حلو) بفتح الخاء
وكسر الصاد المعجمتين شبهه في الرغبة فيه والميل اليه وحرص النفوس عليه بالغاكهة
الخضرة المستلذة فان الاخضر مرغوب فيه على انفراد به بالنسبة الى اليابس للحامض
فالا عجب بها اذا اجتمعوا أشد (من اخذه بحقه) قال العلقمى في رواية البخارى بسخاوة
نفس أى بغیر شره ولا انحاح أى من أخذه بغیر سؤال وهذا بالنسبة الى الاخذ ويحتمل
أن يكون بالنسبة الى المعطى أى بسخاوة نفس المعطى أى انشراحه بما يعطيه اه
ويحتمل أن المراد من وجه حلال من غير حرص (بورك له فيه) فيستعين به على طاعة
الله ويؤدى زكاته ويصرفه في وجوه الخير (ومن اخذه باشراف نفس) بكسر الهمزة
وشين معجمة أى طمعها وحرصها عليه (لم يبارك له فيه وكان كالذى يا كل ولا يشبع)
في كونه كلما نال من المال شيئا ازدادت رغبته فيه وطلب الزيادة بين هذا أن البركة
خلق من خلق الله وضرب لهم المثل بما يعهدون فالأكل انما يأكل كل ليشبع فاذا أكل
ولم يشبع كان عناء في حقه بغیر فائدة وكذلك المال ليست الفائدة في نفسه وانما هي
لما يستحصل به من المنافع فاذا كثر عند المرء من غير تحصيل منفعة كان وجوده كالعدم
(واليد العليا) بضم العين والقصر أى المنفقة أو المتعففة (خبر من اليد السفلى) أى
السائلة أو الاخذة من غير احتياج (حمق ٢٠) عن حكيم بن حزام بفتح الخاء
المهملة والزاي * (ان هذا المال خضر حلو) قال العلقمى انث الخمر لان المراد الدنيا
وقال المناوى التأنيث واقع على التشبيه أو التساءل للبالغة (فمن اصابه بحقه) أى بقدر

حاجته من الحلال (بورك له فيه ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله
 ليس له يوم القيامة إلا النار) وهذا حث على الاستغناء عن الناس وذر السؤال بلا
 ضرورة وسببه إن حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني
 ثم سأله فأعطاني ثم قال يا حكيم إن هذا المال فذكره وبعد السقلى قال حكيم فقلت
 يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحدًا بعدك شيئًا حتى أفارق الدنيا وأرزأ بفتح
 الهمزة واسكان الراء وفتح الزاء بعدها همزة أى لا أنقص ماله بالطلب منه وفى رواية
 لا سحاق قلت فوالله لا تكون يدى تحت يد من أيدى العرب فكان أبو بكر رضى الله
 عنه يدعو حكيمًا إلى العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئًا فقال عمر إنى أشهدكم يا معشر
 المسلمين على حكيم إنى أعرض عليه حقه هذا الفئ فيأبى أن يأخذه وإنما أشهد عليه
 عمر لأنه أراد أن لا ينسب به أحد لم يعرف باطن الأمر إلى منع حكيم من حقه وإنما امتنع
 حكيم من أخذ العطاء مع أنه حقه لأنه خشى أن يقبل من أحد شيئًا فيعتاد إلا أخذ
 فتجاوز به نفسه إلى ما يريد فقطمها عن ذلك وترك ما يريه إلى ما لا يريه وفى مسند
 اسحاق بن راهويه سبب ذلك أيضا وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى حكيم بن
 حزام دون ما أعطى أصحابه فقال حكيم يا رسول الله ما كنت أظن أن تقصر بى دون
 أحد من الناس فزاده ثم استزاده فزاده حتى رضى (حم) عن خولة بنت قيس بن فهد
 الأنصارية (إن هذه إلا خلاق) التى طبع عليها بنو آدم حاصلة (من الله فمن أراد الله به
 خير أمنحه خلقا حسنا ومن أراد به شرا منحه) أى أعطاه خلقا (سيئا) قال المناوى بأن
 يجبله على ذلك فى بطن أمه أو يصير له ملكة على الخلق به (طس) عن أبى هريرة (إن
 هذه النار إنما هي عدو لكم فاذا نمت) أى أردت النوم (فأطفئوها) أى رذوها أو امنعوها
 عنكم بطفائهم إذا لم تحتاجوا إليها وخشيتم انتشارها (قه) عن أبى موسى الأشعرى
 قال احترق بيت بالمدينة فحدث به نبي صلى الله عليه وسلم (إن هذه القلوب أوعية)
 أى حافظه متدبرة ما يرد عليها (فخيرها أوعاها) أى أحفظها للخير قال العلقمى قال فى
 التقريب وعى العلم يعيه وعيا حفظه (فاذا سألت الله) أى دعوتوه (فسأله) أى ادعوه
 (واذنه وثقون بالاحابة) تاركون الشواغل الدنيوية مقبلون على الله (فإن الله تعالى
 لا يستجيب دعاء من دعا عن ظهر قلب غافل) بغين معجمة أى متلاه عن الأقبال على
 الله وصرف الهمه للدعاء ولغظ الظهر مقحم (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (إن يوم
 الجمعة يوم عيد وذكر) لله تعالى أى جعله الله عيد للمؤمنين يجتمعون فيه لعبادته (فلا
 تجعلوا يوم عيدكم يوم صيام) أى لا تصوموه منفردا (ولكن اجعلوه يوم ذكر) أى بلا
 صيام (إلا أن تخلطوه بإيام) قال المناوى بأن تصوموا يوما قبله ويوما بعده فأفراده
 بصوم نفل مكروه تنزيها فان قيل إذا كان العيد لا يصام فيه فكيف اذن فى صيامه مع
 غيره فاجواب عن ذلك من أوجه أصحها كما قاله ابن القيم ان شبهه بالعيد لا يستلزم

استوا معهم من كل جهة ومن صام معه غيره اتفقت عنه صورة التحريم بالصوم (هب)
عن أبي هريرة واسناده حسن (ان يوم الثلاثاء يوم الدم) برفع يوم وأضافته الى
الدم أو يوم يكثرفيه الدم في الجسد قال المناوي أو يوم كان الدم فيه يعني قتل ابن آدم
(وفيه ساعة) أي لحظة (لا يرقأ) قال العلقمي به من آخره أي لا ينقطع فيها دم من احتجم
أو اقتصد أو لا يسكن وربما يهلك الانسان فيها لعدم الا تقطاع للدم وأخفيت هذه
الساعة لترك الحجامة في جميع ذلك اليوم خوفا من مصادفة تلك الساعة كما أخفيت
لسبلة القدر في أوتار العشر الأواخر وأخرج الديلمي عن انس مرفوعا الحجامة عن الريق
دواء وعلى الشيع داء وفي سبعة عشر من الشهر شفاء ويوم الثلاثاء صحة للبدن وأخرج
ابن سعد والبيهقي وضعفه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة مضت من الشهر دواء لداء سنة ويجمع بين هذا
الاختلاف بحمل الامر على ما اذا كان يوم الثلاثاء موافقا لسابع عشر الشهر والنهي على
خلافه (د) عن أبي بكره ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (انا)
بكسر الهمزة وشدة النون أي معشر العرب وقيل أراد نفسه (أمة) أي جماعة والمراد
أهل الاسلام الذين يحضرته عند تلك المقالة (أمية) بلفظ النسبة الى الام أو الامهات
أي باقون على ما ولدتنا عليه أمهاتنا من عدم الكتابة فقلوه (لا نكتب) تفسير لما
قبله أي لا يكتب فينا الا النادر قال تعالى هو الذي بعث في الامم من رسولا منهم (ولا
نحسب) بضم السين أي لا نعرف حساب النجوم وتسميرها بل علمنا معتبر برؤية الهلال
فانا زاه مرة لتسع وعشرين ومرة لثلاثين وفي الاناطة بذلك رفع للخرج وتسامه كما في
البخاري الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعا وعشرين ومرة ثلاثين وأخرجه مسلم بلفظ
الشهر هكذا وهكذا وعقد الا بهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا يعني تماما
ثلاثين أي أشار أولا بأصابع يديه العشر جميعا مرتين وقبض الا بهام في المرة الثالثة
وهذا المعبر عنه بقوله تسع وعشرون وأشار مرة أخرى به ثلاث مرات وهو المعبر عنه
بقوله ثلاثون فعلى الحكم في الصوم وغيره بالرؤية لرفع الخرج عنهم في معاناة حساب
التيسير ولهذا قال فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين ففي الحديث رفع لمراعاة النجوم
بقوانين التعديل وانما المعول عليه رؤية الهلال وقد نهينا عن التكلف ولا شك ان في
مراعاة ما غمض حتى لا يدرك الا بالظنون غاية التكلف وقال القرطبي أي لم نكلف في
تعرف مواقيت صومنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة وانما
ربطت عبادتنا باعلام واضحة وأمور ظاهرة يستوي في معرفتها الحساب وغيرهم (ق)
(د) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الن) وفي رواية لا (نستعمل) أي لا نولي (على علمنا)
أي على الامارة أو الحكم بين الناس (من اراده) أي طلبه وسيله ان النبي صلى الله عليه
وسلم طلب منه ذلك فذكره قال المناوي فتكره اجابة من طلب ذلك اه ومحل

الكراهة ان يتعدّد الصالح للقضاء وكان الطالب مفضّلاً أو مساوياً لغيره وليس محتاجاً
للتفقه من بيت المال ولا خاملاً يرجو توليته انتشار علمه فإن كان الطالب أصح من
غيره أو محتاجاً فطلبه محصول كفايته من بيت المال أو خاملاً فطلبه لانتشار علمه بسبب
توليته فلا كراهة بل ينسب طلبه أتما إذا لم يتعدّد الصالح فيجب عليه الطلب ويلزمه
القبول فإن امتنع أجبره الإمام عليه لا ضطرار للناس اليه وإذا وجب طلب القضاء
أو ندب جاز للطالب بذل مال للإمام ليؤديه وإن حرم الأخذ وأما غير الصالح فيحرم طلبه
وتوليته ولا ينفذ حكمه مع وجود الصالح وإن أصاب فيه فإن فقد الصالح حاز تولية غيره
وتعدت أحكامه للضرورة (حمق دن) عن أبي موسى الأشعري * (أنا لا تقبل شيئاً)
يهدي اليها (من المشركين) قال المناوي ومحل هذا إذا لم يرج اسلام الكافر به أو تألفه
وعليه حمل قبوله هدية المقوقس ونحوه والقول بأن حديث الرّد ناسخ لمحدث القبول
رد بالجهل بالتاريخ (حمك) عن حكيم بن حزام * (أنا لا نستعين بمشرك) قال المناوي في
أمور الجهاد لا الاستخدام قال العلقمي وسببه كما في أبي داود أن رجلاً من المشركين تخقّق
بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقاتل معه فقال أرجع أنا فذكره (حمده) عن عائشة
باسناد صحيح * (أنا لا نستعين بالمشركين على المشركين) وجاء في حديث آخر أن النبي
صلى الله عليه وسلم استعان بصفوان بن أمية قبل اسلامه فقال الشافعي وغيره إن كان
الكافر حسن الرأي في المسلمين ودعت حاجة إلى الاستعانة به استعين والأفلا قال
المناوي وهذا قاله لمشرك محقه ليقاتل معه ففرح المسلمون به لشجاعته فردّه ثم ذكره
(حم نخ) عن خبيب بضم الخاء المعجمة ووههم من قال أنه بمهملة وفتح الموحدة (ابن
يساف) بفتح المثناة النخية والسين المهملة آخره فاء * (أنا معشر) بالنصب على
الاختصاص والمعشر الجماعة أي أخص جماعة (الانبياء تمام أعيننا ولا تمام قلوبنا)
فلا ينتقض طهرهم بالنوم وانما نام في قصة الوادي عن الصبح حتى طلعت الشمس لأن
رؤيتها بصرية (ابن سعد عن عطاء مرسل) * (أنا معشر الانبياء امرنا) بالبناء للمفعول
(ان نجعل افطارنا) من الصوم عند تحقق غروب الشمس (ونؤخر سحورنا) بضم أوله أي
نقربه من الفجر ما لم يقع التأخير في شك (ونضع أيماننا) أي أيدينا اليمنى (على شمالكنا
في الصلاة) وهذه الخصال تندب للامة أيضاً (الطيبا لسي) (طب) عن ابن عباس باسناد
صحيح * (أنا معشر الانبياء يضاعف علينا البلاء) ليعظم بذلك الاجر لأن الله تعالى إذا
أحب قوماً ابتلاهم وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم حصل له حبي فقيل له لودعوت
الله فشغاك فذكره (طب) عن فاطمة أو خولة (أخت حذيفة) واسناده حسن
* (أنا آل محمد) بنصب آل بأعني أو اخص وهم مؤمنوا بنبي هاشم والمطلب (لا تحمل لنا
الصدقة) أي المفروضة وأما المندوبة فتحل لآله دونها عند الشافعي وأحمد (حم حب)
عن الحسين بن علي * (أنا هينا) يعني نفسه والانبياء أو نفسه وأمته قال المناوي

والثاني اولى . (ان ترى عورتنا) اى نهينا عن كشف عورتنا . (لث) عن جبار بن
مفتوحة وموحدة تحية وراء ابن صخر الانصارى السلى . (انك) خطاب لبحر بن
عبد الله (امر قد حسن الله خلقك) بفتح فسكون (فاحسن) بصيغة الامر (خلقك)
بضمين اى مع الخلق يتحمل اذاهم وكف الاذى عنهم (ابن عساكر عن جرير) (الخط)
خطاب لسلمة بن الاكوع (كالذى قال الاول) بالجر يدل من الذى اى من مضى فيمن
مضى لان نعت المعرفة اذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل فتصير المعرفة بدلا منه
وأصله كالاول الذى قال (اللهم ابغنى) اى اعطنى (حبيبا هواحب الى من نفسى)
وسببه ان سلمة بن الاكوع قدم الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فراه عزلا
بفتح العين المهملة وكسر الزاى يعنى لا سلاح معه فاعطاه حجة أو درقة ليقا تل بها ثم رآه
مجردا عنهما فقال له يا سلمة اين حجفتك اودرقتك التى اعطيتك فقال لقينى عى عزلا
فأعطيته اياها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انك فذكره (م) عن سلمة
ابن الاكوع . (انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء آبائكم) فيه رد لقول من
زعم انهم لا يدعون يوم القيامة الا بأبائهم ستر اعلى آبائهم وهو حديث أخرجه
الطبراني من حديث ابن عباس وسنده ضعيف ولقظه ان الله يدعو الناس يوم القيامة
بأبائهم ستر امنه على عباده قال العلقمى ويمكن الجمع بين حديث الباب وحديث
الطبراني بأن حديث الباب فيمن هو صحيح النسب وحديث الطبراني في غيره فمن علم الله
انه من القسم الاول أمر الملك بأن يناديه باسمه واسم أبيه أو من الثانى فاسمه واسم أمه
او يقال تدعى طائفة بأسماء الآباء وطائفة بأسماء الأمهات وقال ابن دقيق العيد
ان ثبت انهم يدعون بأبائهم فقد يقال انه مخصص لعموم حديث الباب اى يخص
منه أولاد الزنا فيدعون بأبائهم ويبقى غيرهم على عمومهم في انهم يدعون لا آبائهم
ويرجح الدعاء بالام قوله تعالى يوم ندعو كل اناس بأمامهم قال محمد بن كعب بأبائهم
وامام جمع أم قال الحكماء فيه ثلاثة أوجه من الحكمة احدها لاجل عيسى والثانى اظهار
شرف الحسن والحسين والثالث لثلاثي غرض أولاد الزنا (فاحسنوا اسماءكم) اى أسماء
أولادكم وأقاربكم وخدمكم فيندب تحسين الاسم فهو عبد الله وعبد الرحمن (حمد)
عن ابي الدرداء . (انكم تسمون) بمثنائين فوقيتين مضموم الاولى من أتم اى تكملون
سبعين امّة) اى يتم بكم العدد سبعين ويحتمل انه للتكثير والخطاب لامّة الاحبة (انتم
خيرها واكرمها على الله) قال تعالى كنتم خيرا مّة أخرجت للناس (حمت هك) عن
معاوية بن حيدة . (انكم ستبتلون) بفتح اللام والبناء للفعل اى يبتلى بعضكم
بالامتحان والافتتان (فى اهل بيتى من بعدى) بالسب والقتل وغيرهما من انواع
الاذى وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع (طب) عن خالد بن عرفطة بضم
العين المهملة والفاء . (انكم ستلقون) الخطاب للانصار (بعدى اثره) قال المناوى بفتح

الهمة وكسر المثلثة أو سكونها وفتحات استيثارا واختصاصا بحظوظ دنيوية يفضلون
 عليكم من ليس له فضل ويثرون أهواءهم على الحق ويصرفون الفئ لأغراض المستحق
 انتهى وقال العلقمي بضم الهمة وسكون المثلثة وفتحتين ويجوز كسر أوله مع
 الاسكان أى الاغراد بالشئ المشترك دون من يشرك فيه والمعنى انه يستأثر عليهم بما
 لهم فيه اشتراك فى الاستحقاق وقال ابو عبيد معناه يفضل غيركم عليكم بغتة بالغين
 وقيل المراد بالاثرة الشدة وقيل أشار بذلك الى ان الامر يصير فى غيرهم فيختصون
 دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو معدود فيما أخبر به من
 الامور الا تية فكان كما قال (فاصبروا حتى تلقوني عند الحوض) أى يوم القيامة
 اى اصبروا حتى تموتوا فانكم ستجدوني عند الحوض فيحصل لكم الانتصاف ممن ظلمكم
 والثواب الجزيل على الصبر (حمق تن) عن اسيد بضم الهمة وفتح المهملة (بن
 حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة الانصارى * (انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر)
 تشبيه لرؤيته برؤية القمر فى الوضوح لا للثرى بالمرثى أى ترون ربكم رؤية ينزاح معها
 الشك كرويتكم القمر ليلة البدر لا ترتابون فيه ولا تمثرون (لا تضامون فى رؤيته) بفتح
 المثناة الفوقية وروى بتخفيف الميم أى لا ينالكم ضم اى ظلم فى رؤيته تعالى المعنى
 انكم ترونه جميعكم لا يظلم بعضكم فى رؤيته فيراه البعض دون البعض وبالتشديد من
 الانضمام والازدحام أى لا ينضم بعضكم الى بعض من ضيق كما يفعل عند رؤية شئ
 خفى بل يراه كل منكم موسعا عليه منفردا به (فان استطعتم ان لا تغلبوا) بالبناء للفعول
 اى ان لا تصيروا مغلوبين بالتشاغل والتلاهى (على) بمعنى عن (صلاة قبل طلوع
 الشمس وصلاة قبل غروبها) يعنى الفجر والعصر (فافعلوا) عدم المغلوبية بأن تصلوا قال
 البيضاوى ترتب قوله ان استطعتم على قوله سترون يدل على ان المواظبة على اقامة
 الصلاة والمحافظة عليها حرى بأن يرى وانما نحن الفجر والعصر بالحث لما فى الصبح من
 ميل النفس الى الاستراحة والنوم والعصر من قيام الاسواق واشتغال الناس
 بالمعاملات فمن لم تلحقه فتنة فى الصلاتين مع ما لهما من قوة المانع فباحرى ان لا تلحقه
 غيرها اه قال المناوى وخصالا اجتماع الملائكة ورفع الاعمال فيها (تنبيه) اخذ من
 قوله انكم ان الجحيم والملائكة لا يرونه وقد صرح بذلك ابن عبد السلام فى الجنة فقال
 الملائكة فى الجنة لا يرونه تعالى لقوله تعالى لا تدركه الابصار وقد استثنى منه مؤمنوا
 البشر فبقى عني عمومهم فى الملائكة قال فى كام المرجان ومقتضاه ان الجحيم كذلك لان
 الآية نافية فيهم ايضا (حمق ع) عن جرير بن عبد الله * (انكم ستحرصون) بكسر
 الراء ويجوز فتحها (على) طلب (الامارة) يدخل فيها الامارة العظمى وهى الخلافة
 والصغرى وهى الولاية على بعض البلاد (وانها ستكون ندامة وحسرة) قال النووى
 هذا أصل عظيم فى اجتناب الولاية ولا سيما لمن كان فيه ضعف وهو فى حق من دخل

فيها بغير اهلية ولم يعدل فانه يندم على ما فرط منه اذا جوزى بالخنزى (يوم القيامة)
 وامام من كان اهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الاحاديث ولو كان في الدخول
 فيها خطر عظيم ولذلك امتنع الا كابر عنها (فنعمت) الامارة (المرضة) لما فيها من
 حصول الجاه والمبال ونفاذ الكلمة وتحصيل اللذات الحسية والوهمية حال حصولها
 (وبئست) الامارة (القاطمة) عند الاتصال عنها بموت او غيره وما يترتب عليها من
 التبعات في الآخرة وقال في النهاية ضرب المرضة مثلاللامارة وما توصله الى صاحبها
 من المنافع وضرب القاطمة مثلاللوت الذي يهدم عليه لذاته (خن) عن أبي هريرة
 قال قلت يا رسول الله الا تستعملني فذكره * (انكم قادمون على اخوانكم) أى
 فى الدين (فأصلحو ارحاكم وأصلحو الياسكم) بتنظيفه وتحسينه (حتى تكونوا كأئمتكم
 شامة فى الناس) أى حتى تظهر للناس كالشامة التى ينظر اليها دون بقية البدن
 (فان الله لا يحب القمخش ولا القمخش) أى وعدم اصلاح ما ذكر يشبه القمخش وفيه
 ندب تحسين الهيئة والمحافظة على النظافة ما يمكن (حم ذلك هب) عن سهل
 ابن الخنظلية وهو حديث صحيح * (انكم مصبحوا عدوكم) بيمين مضمومة أى توافقونه
 صباحا (والقطرا قوى لكم) على قتال العدو من الصوم (فأفطروا) قاله حين دنا من
 مكة للفتح (حم م) عن أبي سعيد الخدرى * (انكم لن تدركوا) أى تحصلوا (هذا الامر)
 أى امر الدين (بالمغالبة) فادخلوا وسيروا فيه برفق فان الدين يسر ولن يشاد الدين احد
 الا غلبه ابن سعد (حم هب) عن ابن اذرع بدال مهمة واسمه لم او محجن * (انكم
 فى زمان من ترك منكم عشرة ما امر به هلك) من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعزة
 الاسلام حينئذ وكثرة انصاره (ثم يأتى زمان من عمل منهم) من أهل ذلك الزمان (بعشر
 ما امر به نجسا) لعذره حينئذ لضعف الاسلام وقلة انصاره (ت) عن أبي هريرة * (انكم
 لا ترجعون الى الله تعالى) قال المناوى أى لا تعاودون مادبة كرمه المرة بعد المرة (بشي
 أفضل مما خرج منه) أى ظهر (يعنى القرآن) واعلم ان الخروج على وجهين احدهما
 خروج الجسم من الجسم وذلك بمغارقة مكانه واستبداله مكانا آخر وذلك محال على الله
 تعالى والثانى ظهور الشئ من الشئ كقولك خرج لنا من كلامك نفع وخير أى ظهر
 وهذا هو المراد فالمعنى ما انزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قال قائلون ان
 الضمير فى قوله خرج منه عائد على العبد وخروجه منه وجوده على لسانه محفوظا
 فى صدره مكتوبا بيده وقال بعضهم خرج منه أى من كتابه المين وهو اللوح المحفوظ
 (حم) فى الزهد (ت) عن جبير بن نفير مرسلا (ك) عنه عن أبي ذر * (انكم اليوم) أى
 فى هذا الزمان وأنا بن أظهركم (على دين) أى عظيم كامل (وانى مكاثركم الامم) أى
 يوم القيامة كفى رواية (فلا تمشوا) أى ترجعوا (بعدي) أى بعد موتى (القهقرى)
 أى الى وراء وفى النهاية هو المشى الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه والمعنى

لا ترجعوا عما كنتم عليه من الايمان والاعمال الصالحة (حم) عن جابر باسناد حسن * (انكم لا تسعون) بفتح السين أى لا يمكنكم ان تعموا (الناس) أى جميع افرادهم ممن تخالطونه وتجتتمعون به (باموالكم) أى لا تتسع اموالكم لعطائهم (ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق) يكف الاذى عنهم والصبر على اذاهم وتوكلوا على الله فى كفاية شرهم البزار (حل لذهب) عن أبي هريرة باسناد حسن * (انكم لن تروا ربكم عز وجل) يقظة (حتى) أى الى ان (تموتوا) قال المناوى فاذا متم رأيتموه فى الآخرة رؤية منزهة عن الكيفية اما فى الدنيا يقظة فلغير الانبياء ممنوعة ولبعض الانبياء ممكنة فى بعض الاحوال (طب) فى كتاب السعة عن أبي امامة * (انما الاسود) أى من الارقا (لأطنه وفرجه) أى غالب هذا النوع اكثر اهتماما بهما من غيره فان جاع سرق وان شبع زنا وورد يا كم والزنج فاعل المراد دون الحبشة (عق طب) عن أم ايمن * (انما الاعمال كالوعاء) يكسر الواو أى كظروف الوعاء (اذا طاب اسفله طاب اعلاه واذا فسد اسفله فسد اعلاه) والمقصود بالتشبيه ان الظاهر عنوان الباطن فمن طابت سريره طابت سيرته (ه) عن معاوية بن أبي سفيان واسناده ضعيف * (انما الامام) أى الاعظم (جنة) بضم الجيم أى وقاية وترس (يقاتل به) بالبناء للمفعول أى يدفع به الظلمات ويلجأ اليه فى الضرورات (ه) عن أبي هريرة * (انما الامل) أى رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وصحة (رحمة من الله لا متى) فيتزجون وبغرسون الاشجار ويفعلون ما فيه نفعهم وصلاحهم لوجود الامل (لولا الامل ما أرضعت ام ولدا ولا غرس غارس شجرا) فالحكمة تقتضى الامل وهذا لا ينال فى طلب الاكثار من ذكر الموت لان الامل يحصل للانسان بغير اختياره وقال المناوى مدح أصله لا ينال ذم الاسترسال فيه (خط) عن أنس ابن مالك * (انما البيع) أى الجائر الصحيح شرعا الذى يترتب عليه اثره هو ما وقع (عن تراض) أى مع باقى اركانها وشروطه والرضى امر خفي فاعتبر لفظ يدل عليه وهو الايجاب والقبول وسببه عن أبي سعيد الخدرى قال قدم يهودى بتمر وشعير وقد اصاب الناس جوع فساءلوه أن يسعروا فأبى فذكره (ه) عن أبي سعيد الخدرى * (انما الخلف حنث او ندم) الظاهر ان المراد حنث ان فعلت او ندم ان لم تفعل (ه) عن ابن عمر قال الشيخ حديث صحيح * (انما الربا فى النسيئة) قال العلقمى قال النووى قال انه منسوخ وقد اجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره وهذا يدل على تسخيه وتأوله آخرون تأويلين احدهما انه محمول على غير الربويات وهو كبيع الدين بالدين مؤجلا كأن يكون له عنده ثوب موصوف فيبيعه بعبد موصوف مؤجلا فان باعه به حالا زال الشئانى انه محمول على الاجناس المختلفة وانه لا ربا فيها من حيث التفاضل بل يجوز تقاضا لها يدايد انتهى وقال المناوى أى يبيع الربوى بالتأخير من غير تقابض هو الربا وان كان بغير زيادة وليس المراد ان الربا انما هو فى النسيئة لا فى

التفاضل كما وهم (حم من ه) عن اسامة بن زيد (انما الشؤم) يضم الهمزة وسكون
الهمزة وقد تسهل واواضدالين (في ثلاثة في القرس والمرأة والدار) قال العلقمي قال
شيخنا خصها بالذكر لطول ملازمتها ولا نها اكثر ما يتطير به الناس فمن وقع في نفسه
منها شيء تركه واستبدل به غيره وقال بعضهم شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم
القرس اذا لم يغز عليه وزاد بعضهم او كانت شموصا وشؤم الدار جارالسوء ويؤيده
حديث الطبراني سوء الدار ضيق ساحتها وخبت جيرانها وسوء الدابة منعها ظهرها
وسوء المرأة عقرورجها وسوء خلقها وللمحاكم ثلاث من الشقاء المرأة تراك فتسول
ويجمل لسانها عليك والدابة تهكون قطوفا فان ضربتها اتعبتك وان تركتها لم تلحق
أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة المرافق قال المناوي والبعيدة من المسجد وقد يكون
الشؤم في غير هذه الثلاثة فالخصر عادي (حده) عن ابن عمر بن الخطاب (انما
الطاعة) أي انما يطلب من الرعية طاعة الامير (في المعروف) أي المباح فلا تجب فيما
لا يباح بل لا يجوز قال العلقمي وسببه كما في البخاري عن علي رضي الله عنه قال بعث
النبي صلى الله عليه وسلم سرية وأمر عليهم رجلا من الانصار وأمرهم أن يطيعوه
فغضب عليهم وقال اليس النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تطيعوني قالوا بلى قال عزمتم
عليكم لما جعتم حطباً وأوقدتم ناراً ثم دخلتم فيها فجمعوا حطباً وأوقدوا ناراً فلما هموا
بالدخول قام بعضهم ينظر إلى بعض قال بعضهم لبعض انما بعث النبي صلى الله عليه وسلم
فراراً من النار أفندخلها فينمناهم كذلك اذ خدت النار فسكن غضبه فذكر ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما اخرجوا منها أبداً انما الطاعة في المعروف فذكره
وقوله لما جعتم بالتحقيق وجاء بالتشديد فقل انهما يعني الا وقوله خدت بالمجمة وفتح
الميم وفي بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف في اللغة وقوله لودخلوها ما اخرجوا منها قال
الداودي يريد تلك النار لا نهم يموتون بتحريقها فلا يخرجون منها أحياء قال وليس المراد
بالنار نار جهنم ولا انهم مخلصون فيها الا انه قد ثبت في حديث الشقاعة يخرج من النار من
كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال وهذا من المعارض التي فيها مندوحة يريد أنه
سبق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع ان من فعل ذلك خلد في النار وليس ذلك
مراداً وانما أريد به الزجر والتخويف وقيل ان الدخول فيها معصية والعاصي يستحق النار
ويحتمل أن يكون المراد لودخلوها مستحلين لما اخرجوا منها أبداً وعلى هذا في العبارة
نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام لان الضمير في قوله لودخلوها للنار التي أوقدوها
والضمير في قوله ما اخرجوا منها أبداً النار الا آخرة لانهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قبل
أنفسهم ويحتمل وهو انما ظاهر ان الضمير للنار التي أوقدت لهم أي ظنوا انهم اذا دخلوها
بسبب طاعة أميرهم لا تضرهم فأحبر صلى الله عليه وسلم انهم لودخلوها لا حترقوا
فما توافم يخرجوا وقال بعضهم أمرا لا مام تابع لا مر الشرع فان أمر بواجب وجبت طاعته

وان أمر بمندوب ندبت طاعته ولم يجب وان أمر بمباح لم يجب ولم تتدب أو بمكروه كرهت طاعته فيه أو حرام حرمت طاعته ومن الجهال إلا أن من يظن أن طاعة السلطان واجبة في كل شيء يأمر به وهذا جهل يؤدي إلى الكفر فان من رأى تقديم أمر السلطان على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الشرع كفروا من رأى أن أمر السلطان بمحرام أو مكروه يحلله فضلا عن أن يوجب كفو ولا يرد على هذا ما أفتى به النووي أن صيام أيام الاستسقاء واجب وتبعه عليه جماعة لان في المسئلة نزاعا كثيرا (حمق) عن علي رضي الله عنه (إنما) تجعل (العشور) أي عشور التجارات (على اليهود والنصارى) قال المناوي فاذا صومكوا على العشر وقت العقد أو على أن يدخلوا بلادنا التجارة ويؤدوا العشر أو فحواه لزمهم (وليس على المسلمين عشور) فأخذ المكس من المسلم حرام (د) عن رجل من بني تغلب قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وعلمني الاسلام وعلمني كيف أخذ الصدقة ممن أسلم ثم رجعت إليه فقلت يا رسول الله كل ما علمتني حفظته إلا الصدقة أفأعاشرهم قال لا إنما العشور فذكره (إنما الماء من الماء) أي إنما يجب الغسل بالماء من خروج المتى وهذا منسوخ عند الجمهور بخبر الشيخين إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها وجب الغسل زاد مسلم وان لم ينزل وذهب ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره إلى أنه ليس منسوخا بل المراد نفي وجوب الغسل بالرؤية في النوم إذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك قال العلقمي قال العلماء نسخ السنة بالسنه يقع على أربعة أوجه أحدها نسخ السنه المتواترة بالمتواترة والثاني نسخ خبر الواحد بالواحد والثالث نسخ الآحاد بالمتواتر والرابع نسخ المتواتر بالآحاد فاما الثلاثة الأول فهي جائزة بخلاف وأما الرابع فلا يجوز عند الجماهير (م د) عن أبي سعيد (حم ن ه) عن أبي أيوب (أما المدينة) أي التي هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ودفن بها (كالكبير) بمثناة تحتية زرق ينفع فيه الحداد (تنفي) بغاء مخففة من النقي وروى بقاف مشددة من التنقية (خبثها) بفتح الخاء والباء وروى بضم الخاء وسكون الباء خلاف الطيب والمراد ما لا يليق بها (وتنصع) بفتح التاء المثناة الفوقية وسكون النون وبالمهملتين من النصوع وهو الخلوص (طيبها) بفتح الطاء وشدة الياء وفتح الموحدة وبكسر الطاء وسكون الياء والمعنى أنها إذا نعت الخبيث تميز الطيب ويستقر فيها وسببه كما في البخاري ومسلم واللفظ للثاني عن جابر بن عبد الله أن أعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصاب الأعرابي وعك بالمدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أقتلني بيعتي فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال أقتلني بيعتي فأبى فقال أقتلني بيعتي فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال أقتلني بيعتي فأبى فخرج الأعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما المدينة فذكره وقوله أقتلني بيعتي ظاهره أنه سأل الأقاله من الاسلام وبه جزم عياض وقال غيره إنما استقاله من الهجرة والالكان قتله على

الردف والمذموم المخرج منها رغبة عنها (حمق تن) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه * (انما الناس كابل مائة لا تسكاد تجد فيها راحلة) يعني ان المرضى المستحب من الناس في عزة وجوده كالنجيب من الابل القوي على الاحمال والاسفار الذي لا يوجد في كثير من الابل أي ان الكامل في الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة قليل كقلة الراحلة في الابل والراحلة هي البعير القوي على الاحمال والاسفار النجيب التام الخلق المحسن المنظر ويقع على الذكر والاتي والهاء فيه للبالة (حمق ته) عن ابن عمر ابن الخطاب * (انما النساء شقائق الرجال) قال العلقمي قال في النهاية أي نظائرهم وأمثالهم في الاخلاق والطباع كما أنهم شققن منهم ولان حواء عليها لسلام خلقت من آدم عليه الصلاة والسلام وشقيق الرجل اخوه لبيه وامه ويجمع على اشتقاء فيلزم المرأة الغسل بخروج منيها كالرجل (حمق دت) عن عائشة البزار عن أسس قال الشيخ حديث حسن السند صحيح المتن * (انما) يصلي (الوتر) بكسر الواو وفتحها (بالليل) بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر فيخرج وقته بطول ع الفجر ويندب قضاؤه عند الشافعية (طب) عن الاغر بن يسار باسناد صحيح * (انما الولاء) بالفتح والمد ع صوبة سيبها نعمة المعتق على العتيق (لمن اعتق) لا لغيره قال الخطابي لما كان الولاء كالنسب كان من أعتق ثبت له كمن ولده ولدت له نسبه فلو نسب الى غيره لم ينتقل نسبه عن والده وكذا اذا أراد نقل ولائه عن محله لم ينتقل انتهى وذاقه لعائشة لما ارادت شراء بريرة وشرط مواليها الولاء لهم فبين انه شرط لا غ (خ) عن ابن عمر بن الخطاب * (انما احاف على امتي الاثمة) أي المتولين عليهم وليسوا اهلالا امامة كما يفيد قوله (المضلين) أي المسائلين عن الحق الميلا من عنه (ت) عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث صحيح * (انما استراح من غفرله) فينبغي الاكثر من الاستغفار وليس الموت مريحا وذاقه لما قال بلال ماتت فلانة واستراحت (حل) عن عائشة ابن عساكر عن بلال واسناده حسن * (انما أنا بشر أنسى) بفتح الهمزة مضارع من النسيان (كما تنسون) زاد في رواية فاذا نسيت فذكر وفي فيه دليل على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم (فاذا نسي احدكم) وفعل فعلا منهياعنه في صلاته أو ترك ما مورابه فيها (فليسجد ندبا) يقصد سجود السهو فلو اقتصر على سجدة بطلت صلاته ان قصد الاقتصار عليها ابتداء والا فلا وافهم قوله (وهو جالس في صلاته) ان سجود السهو قبل السلام وعليه الشافعي وذاقه لما زادوا نقص في الصلاة وقيل له ازيد في الصلاة شيء فيحتمل انه قاله بعد سجوده للسهو والسلام أو انه تكلم معتقدا أنه ليس في صلاة وان صلاته مضت على التمام وهم وان تكلموا فتكلموا بحوزين للنسخ كما اجابوا لذلك في حديث ذي اليمين (حمه) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (انما أنا بشر) أي من البشر والمراد انه مشارك البشر في اصل الخلقة وان زاد عليهم بالمزايا التي اختص

بها في ذاته قاله وذا على من زعم ان من كان رسولا فانه يعلم كل غيب حتي لا يخفى عليه
 المظالم وسببه كما في البخاري عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سمع خصومة بباب حجرته فخرج فذكره (وانكم تختصمون الي) أي تأتون
 الي في الخصومات الواقعة منكم لا فصل بينكم (فلعل بعضكم أن يكون ألحن) بفتح الحاء
 بوزن افعل أي أفطن وأبلغ وأقدر على الاتيان (بمحجته) أي بيان ما يدعيه (من بعض)
 آخر وفي رواية أبلغ بدل ألحن وهو بمعناه اراد ان بعضكم يكون أبلغ في تقرير مقصوده
 وافطن ببيان دليله بحيث يظن ان الحق معه وهو كاذب (فأقضى له على نحو) أي جاريا
 على مثل أي وفق (ما سمع) ولا اعلم باطن الامر لبناء احكام الشريعة على الظاهر
 وغلبة الظن وفي نسخة شرح عليها المناوي على نحو ما سمع بتنبؤين نحو وحرما الموصولة
 بمن فاذا علمتم ذلك (فمن قصيت له بحق مسلم) ذكره جملا على الاعتراف بالحق وتجنب
 الباطل فالذمي والمعاهد كذلك (فانما هي) أي القضية والحكومة أي المأخوذ بها وقال
 الشيخ أي الدعوة تجوز بها عن المدعي به (قطعه من النار) أي ما قضيت له بحسب
 الظاهر وهو في الباطن لا يستحقه حرام عليه يؤول به الى النار وهو تمثيل يفهم منه
 شدة التعذيب لقاعله فهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا
 قال السبكي هذه قضية شرطية لا تستدعي وجودها بل معناها بيان ان ذلك جائز
 ولم يثبت لنا قط انه صلى الله عليه وسلم حكم بحكم ثم تبين خلافه وقد صان الله تعالى
 احكام نبيه عن ذلك مع انه لو وقع لم يكن فيه محذور (فليأخذها وليتركها) تهديد
 لا تخيير كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر يعني ان الاخذ عالم بما في نفس
 الامر فان كان محققا فليأخذ وان كان مبطلا فليترك (مالك حم ق ع) عن ام سلمة (انما
 انا بشر) أي من البشر فيجري على ما يجري على البشر من الشفقة الناشئ عنها دمع العين
 وخشوع القلب (تدمع العين) رافة ورجمة (ويخشع القلب) لفقد الولد (ولا تقول
 ما يخط الرب) أي يوجب عقابه (والله يا ابراهيم) ولده من مارية (انا بك) بسبب
 موتك (محزونون) ودمع العين وحزن القلب لا ينافي الرضا بالقضا (ابن سعد عن محمود
 ابن ليبيد) قال الشيخ حديث صحيح (انما اجلكم فيما خلا من الامم كما بين صلاة العصر
 الى مغارب) بلفظ الجمع وكأنه باعتبار الازمنة المتعددة باعتبار الطوائف وفي رواية الى
 مغرب (الشمس) يعني ان نسبة مدة هذه الامة الى مدة من تقدم من الامم مثل
 ما بين صلاة العصر وغروب الشمس الى بقية النهار فكانه قال انما بقاءكم بالنسبة الى
 ما سلف الخ ففي معنى الى وحذف المضاف وهو نسبة (وانما مثلكم ومثل اليهود
 والنصارى) فيه حذف تقديره مثلكم مع نبيكم ومثل اهل الكتابين مع انبيائهم (كمثل
 رجل) بزيادة الكاف أو مثل (استأجرا جارا) بالمجمع أجيرا فمثل مضروب للامة مع
 نبيهم والمثل به الاجراء مع من استأجرهم (فقال من يعمل لي من غدوة الى نصف النهار

على قيراط قيراط) المراد بالقيراط النصيب وهو في الأصل نصف ذائق والدائق سدس
 درهم وكره دلالة على أن الأجر لكل واحد منهم قيراط لا لمجموع الطائفة (فعملت اليهود)
 فأعطوا قيراطا قيراطا والمراد من مات منهم قبل التسخ وهو مؤمن بنبيه (ثم قال من يعمل
 من نصف النهار إلى صلاة العصر) أي أول وقت دخولها وأول الشروع فيها (على قيراط
 قيراط فعملت النصارى فأعطوا قيراطا قيراطا) (ثم قال من يعمل من العصر إلى أن تغيب
 الشمس على قيراطين قيراطين فأنتم) أيها الأمة المحمدية (هم) أي فلكم قيراطان
 قيراطان والمراد تشبيهه من تقدم بأول النهار إلى الظهر وإلى العصر في كثرة الأعمال
 والتكاليف الشاقة كالأصروا المؤاخذة بالخطأ والتسيان وغير ذلك وتشبيه هذه الأمة
 بما بين العصر والليل في قلة ذلك وتخفيفه وليس المراد طول الزمان وقصره إذ مدة هذه
 الأمة أطول من مدة أهل الأنجيل باتفاق إذا كثر ما قيل في تلك ستمائة سنة قال
 العلقمي وأيضاً فلا عبرة بطول مدة أهل الملة في حق كل فرد فرد إذ كل أحد يعطى على
 قدر عمله عمره سواء طال مدة أهل ملته أم قصرت (فغضب اليهود والنصارى) أي
 الكفار منهم (وقالوا ما لنا أكثر عملاً وأقل عطاء) بنصب أكثر وأقل على الحال كقوله
 تعالى فما لهم عن التذكرة معرضين يعني قال أهل الكتاب ربنا أعطيت أمة محمد ثواباً
 كثيراً مع قلة أعمالهم وأعطيتنا قليلاً مع كثرة أعمالنا (قال) أي الله تعالى (هل ظلمتكم)
 أي نقصتكم (من حقكم) المشروط لكم (شيئاً قالوا لا) أي لم تظلمنا اطلق عليه لفظ الحق
 والافالكل من فضل الله تعالى قال (قال) الله عز وجل (فذلك فضلي أوتيه من شاء)
 قال العلقمي فيه حجة لأهل السنة على أن الثواب من الله على سبيل الاحسان (مالك
 حم خ ت) عن ابن عمر بن الخطاب * (انما أنا بشر وإنني اشتريت على ربي عز وجل)
 أي سألته (أي عبداً من المسلمين شتمته أو سببته إن يكون) أي سألته أن يصير ذلك
 (له زكاة) أي نماء وزيادة في الخير (وأجراً) فأعطاني ما سألته قال الشيخ وذو المؤلف
 في اللآلي حديث ابن عمر عند الخطيب سألت الله عز وجل أن لا يستجيب دعاء
 حبيب على حبيبه (حم م) عن جابر * (انما أنا بشر إذا امرتكم بشئ من دينكم) أي مما
 يتعلق بأمر دينكم (فخذوا به) أي افعلوه (وإذا امرتكم بشئ) من أمور الدنيا (من رأيي)
 أي من غير اجتهاد وتشريع (فانما أنا بشر) أخطئ وأصيب فيما لا يتعلق بالدين وسببه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يلتمحون وفي رواية يؤبرون النخل والتأبير
 جعل شئ من طلع الذكور في طلع الاناث ليحيى البطح جيداً قال ما تصنعون قال كنا
 نصنعه قال لعلمكم لو لم تفعلوا كان خير افتر كوه ففقت أو نفقت فذكر واه ذلك فقال
 انما أنا بشر فذكره وفي رواية ما اظن يغني ذلك شيئاً فخرج شياً فقال ان كان يتفهم
 ذلك فليصنعون فاني انما ظننت ظناً فلاتؤاخذوني بالظن ولكن اذ حدثتكم عن الله
 شيئاً فخذوا به وفي رواية أنتم اعلم بأمور ديننا كم قال العلماء ولم يكن هذا القول خيراً وانما

كان ظمًا كما بينه في هذه الروايات قالوا ورأيه عليه الصلاة والسلام في أمور المعاش
 ووطنه كغيره فلا يمتنع وقوع مثل هذا ولا نقص في ذلك وسببه تعلق همهم بالآخرة
 ومعارفها وإنما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لأنه لم يكن عانا أمر الزراعة ولا الأشجار ولا
 بأشياء منها فتخفيت عليه تلك الحالة وتمسك بالقاعدة السكينة المعلومة التي هي أنه
 ليس في الوجود ولا في المكان فاعل ولا خالق ولا مؤثر إلا الله سبحانه وتعالى فإذا نسب
 شيء إلى غيره فتلك النسبة مجازية عرفية لا حقيقية فصدق قوله صلى الله عليه وسلم
 ما اظن ذلك يعني شيئاً فإن الذي يغني في الأشياء وعن الأشياء في الحقيقة هو الله سبحانه
 وتعالى غير أن الله تعالى قد أجرى عادته بأن ستر تأثير قدرته في بعض الأشياء بأسباب
 معتادة فجعلها مقارنة لها ومغطاة لها ليؤمن من سبقت له السعادة بالغيب ويضل من
 سبقت له الشقاوة بالجهل والريب ليملك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة
 وقوله إنما ظننت ظمًا إنما أنا بشر اعتذار لمن ضعف عقله مخافة أن يزل الشيطان فيكذب
 النبي صلى الله عليه وسلم فيكفر أعاذنا الله من ذلك (م) عن رافع بن خديج * (إنما أنا

بشر مثلكم وإن الظن يخطئ ويصيب ولكن ما قلت لكم قال الله فلن أكذب على الله)
 أى لا يقع مني فيما أبلغه عن الله كذب ولا غلط ولا سهو وأما أمور الدنيا التي لا تعلق
 بها لدين فأنا فيها واحد من البشر وقد كان صلى الله عليه وسلم في صغره معروفاً بالصدق
 والأمانة ومجانبة أهل الكذب والخيانة حتى أنه كان يسمى بالصادق الأمين يشهد له
 بذلك كل من عرفه وإن كان من أعدائه وقد خالفه وسببه ما تقدم فيما قبله (حمه) عن
 طلحة قال الشيخ حديث صحيح * (إنما هلك) بالبناء للفاعل وفي رواية هلك (الذين من
 قبلكم) من بنى أسراً ثيل (أنهم) بفتح الهمزة فاعل هلك أو في محل نصب بعد حذف البحار
 على رواية هلك أى إنما هلك الذين من قبلكم من أجل أنهم (كانوا إذا سرق فيهم
 الشريف) أى الوضيع ذوالعشيرة (تركوه) أى لم يحدوه (وإذا سرق فيهم الضعيف)
 أى الوضيع الذى لا عشيرة له (أقاموا عليه الحد) وسببه كما في البخارى وتمامه عن
 عائشة أن قريشاً اهتمت المرأة المخزومية التى سرقت فقالوا من يكلم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ومن يجترى عليه إلا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 أشفع في حد من حدود الله ثم قام فخطب فقال أيها الناس إنما ضل من قبلكم أنهم كانوا
 ألح ثم قال وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وأيم الله همزته همزة
 وصل عند الأكراد والله أيم الله وهو مبتدأ خبره محذوف أى تسمى (حم ق ع) عن
 عائشة رضى الله تعالى عنها * (إنما بعثت فاتحاً) للدين بعد غلقه بالتبديل (وخاتماً)
 للنبوّة والرسالة (واعطيت جوامع الكلام وفوائده) وفي رواية مفاتيح الكلام هما جمع
 مفتاح ومفتاح وهما فى الأصل كلمتا يتوصل إلى استخراج المغلقات التى يتعذر الوصول إليها
 فاخبر صلى الله عليه وسلم أنه أوتي مفاتيح الكلام وهو ما يسر الله له من البلاغة

والغصاحة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي
 أغلقت على غيره وتعذرت ومن كان في يده مغايب شيء مخزون سهل عليه الوصول اليه
 (واختصر لي الحديث اختصارا) مصدر مؤكد أي اقدرني الله تعالى على الاتيان
 بالالفاظ الوجيزة الكثيرة المعنى (فلا يهلككم الله كون) أي الذين يقعون في الامر
 بغير رواية والتحيرون والمتهوك الذي يقع في كل أمر وقيل هو المتحير وفي شرح الشيخ
 ما يغيدان المراد النهي عن تصديق من ادعى نبوة بعده صلى الله عليه وسلم (هب) عن
 أبي قلابة بكسر القاف وفتح اللام الخفيفة وبموحدة (مرسلا) (انما الدين) أي انما عماد
 الدين (النصح) أي لله ورسوله (أبو الشيخ في التوبيخ عن ابن عمر) قال الشيخ حديث
 ضعيف (انما المجالس) أي المجالس التي لا يلحق صاحبها ثم بعد الانصراف عنها
 هي المصحوبة (بالامانة) أي كتمان ما يعلم او يظن ان صاحبه يكره اطلاق الناس
 عليه فلا يجوز لا حدان يحدث بما يكره صاحبه اطلاق الناس عليه
 (أبو الشيخ في التوبيخ عن عثمان وغن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره
 * (انما يتجالس المتجالسان بأمانة الله) أي انما ينبغي لهما ذلك (فلا يحل لاحدهما
 ان يفشي) أي يحدث ويطلع الناس (على) امانة (صاحبه) وهي (ما يخاف) من
 اطلاعهم عليه (أبو الشيخ عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (انما العلم) أي اكتسابه
 في الابتداء (بالتعلم) من العلماء أو انما بقاؤه وعدم ضياعه بمذاكرته وعدم الغفلة عنه
 (وانما التحلم) أي المكتسب (بالتحلم) أي بحمل النفس عليه (ومن يتحرا الخير يعطه) بالبناء
 للفعول أي ومن يجتهد في تحصيل الخير يعطه الله تعالى اياه (ومن يتق) وفي رواية ومن
 يتوق (الشر) أي يتجنب ما نهى الله ورسوله عنه (يوقه) بالبناء للفعول أي يوق
 ما يترتب عليه من الاثم والعقاب او من يقصد كف نفسه عن الشر يعنه الله تعالى على
 ذلك (قط) في الافراد (خط) عن أبي هريرة (خط) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث
 ضعيف * (انما الساتم) بكسر التاء وفتحها (لهذه وهذه يعني الخنصر والبنصر) مدرج
 من كلام الراوي والاول اصغر الاصابع والثاني الذي يليه أي انما ينبغي للرجل لبسه
 فيهما وشرح النووي في شرح مسلم بكراهة لبسه في غيره الخنصر (طب) عن أبي
 موسى * (انما آنا بشر مثلكم اما زحكم) تلطفا بكم وائنا سالكم وكان صلى الله عليه وسلم
 اذا مزح لا يقول الا حقا كقوله اهلك على ولد الناقة وكقوله زوجك الذي في عينه
 بياض وكقوله لا يدخل الجنة عجوز (ابن عساكر عن أبي جعفر الخطمي) بفتح المعجمة
 وسكون الطاء (مرسلا) واسمه عمير تصغير عمر قال الشيخ حديث ضعيف * (انما آنا)
 مبعوث (لكم) أي لاجل اصلاحكم (بمنزلة الوالد) في النصح وارادة الخير والتعليم
 (اعلمكم) امور دينكم وأبوالافادة اقوى من أبي الولادة قاله لثلاثيحتشموه ويستحيوا
 منه فيما يعرض لهم من أمر دينهم (فاذا أتى احدكم الغائط) أي محل قضاء الحاجة

(فلا يستقبل) بالجزم والكسر للتخلص من التقاء الساكنين (القبلة) المعهودة وهي الكعبة (ولا يستدبرها) فيحرم كل من الاستقبال والاستدبار بدون سائر فان كان بينه وبين القبلة سائر مرتفع ثلثي ذراع وقرب منه ثلاثة اذرع فأقل كره ذلك وهذا في غير المعدل لقضاء الحاجة اما المعدل لقضاءها فلا حرمة فيه ولا كراهة لدليل آخر (ولا يستطيب) قال النووي هكذا هو في عامة النسخ بالياء وهو صحيح وهو نهى بلفظ الخبر كقوله تعالى لا تضاروا والده بولدها وكقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع احدكم على بيع اخيه ونظائره وهذا ابلغ في النهي لان خبر الشارع لا يتصور خلافه وأمره قد يخالف فكانه قيل عاملا وهذا النهي معاملة الخبر الذي لا يقع خلافه وقال الشيخ ولي الدين الذي في أصلنا ولا يستطيب بدون ياء على لفظ النهي (بمينه) أي لا يستحي فيكره ذلك وقيل يحرم والاستطابة والاستنجا والاستجمار كناية عن ازالة الخارج من السبيلين عن مخرجه فالاستطابة والاستنجا يكونان تارة بالماء وتارة بالاحجار والاستجمار يختص بالاحجار وقام الحديث كما في أبي داود وكان يأمر بثلاثة اجحار وينهى عن الروث والرمة والروث بفتح الراء وسكون الواو ومثله رجيع ذوات الخوافر وقيل رجيع غير بني آدم والرمة بكسر الراء وتشديد الميم العظم لبيلى (حم د ن ه ح ب) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح: (انما آنا عبد آكل كايا كل العبد واشرب كما يشرب العبد) أي لا اتكئ في المجلس للاداء والشرب كما يفعله المترفون فيكره الاكل والشرب متكئا (عد) عن أنس قال الشيخ حديث حسن: (انما آنا مبلغ) ما أمرني به ربي (والله يهدي) من يشاء هدايته (وانما آنا ناس) بينكم بأمره تعالى (والله يعطي) نال المناوئ ولا تنكر والتفاضل أي كوني أفضل بعضكم على بعض فانه بأمر الله والمراد قسم العلم بينكم والله يعطي الفهم من شاء (ط ب) عن معاوية تان الشيخ حديث صحيح: (انما آنا رجة مهداة) يضم الميم اهداها الله تعالى للعالمين قال تعالى وما أرسلناك الا رجة للعالمين ولا يشكل بأنه كان يغضب لان غضبه فيه رجة أيضا (ابن سعد في طبقاته) والحكيم في نوادره عن أبي صالح مرسل (ك) عنه عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح: (انما بعثت) أي ارسلت (لا تمم) اللام للتعليل (صالح الاخلاق) وفي رواية مكارم الاخلاق قال المناوي فالانبياء بعثوا بمكارم الاخلاق وبقية ببقية فبعث بمكارم معهم وبتمامها وانما تفرقت فيهم فأمر بجمعها لتلقاه بالصفات الالهية قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم (ابن سعد) (خدك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح: (انما بعثت رجة ولم ابعث عذابا) أي لاجله قال الشيخ أي لم ابعث عذابا عليكم وان استجلبتموني ورجعتي عامة انتهى وقال المناوي قال العذاب لم يقصد من بعثته صلى الله عليه وسلم وان وقع بحكم التبعية (بخ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح: (انما بعثت ميسرين) حال من الضمير في بعثتم (ولم تبعثوا معسرين) واستناد

البعث اليهم على طريق المجازلاته صلى الله عليه وسلم هو المبعوث بما ذكر لكن لما كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته اطلق عليهم ذلك او هم مبعوثون من قبله بذلك أى مأمورون وكان ذلك شأنه صلى الله عليه وسلم في حق كل من بعثه الى جهة من الجهات يقول يسر واولا نعسر واوسيه كما في الترمذي عن أبي هريرة قال دخل اعرابي المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فصلى فلما فرغ قال اللهم ارجني ومحمد اولا ترحم معنا أحدا قالت يا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد تحجرت واسعا فلم يلبث ان بال في المسجد فأسرع اليه الناس أى تناولوه بالسنة فقام النبي صلى الله عليه وسلم اهريقوا عليه سجلا من ماء او دلو من ماء والسجل هو الدلو الممتلئ ماء ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم انما بعثتم فذكره (ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (انما بعثني الله مبلغا) ما امركم بفعله وما نهاكم عنه (ولم يبعثني متعنتا) أى مستندا قال المناوي قاله لعائشة لما أمر بتخيير نسائه فاختارته وقالت لا تقبل اني اخترتك فذكره (ت) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (انما اجزاء السلف) أى القرض (الحمد) أى ثناء المقرض على المقرض (والوفاء) أى اداء حقه له من غير مطال ولا تسويق وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقترض من عبد الله بن أبي ربيعة قرضا فلما قصاه اياه قال له بارك الله لك في أهلك ومالك انما اجزاء السلف الحمد والوفاء (حم نه) عن عبد الله بن أبي ربيعة واسناده حسن * (انما جعل الطواف بالبيت) أى الكعبة (و) السعي (بين الصفا والمروة ورمي الجمار) معطوف على الطواف أى انما شرع تشتمل منهما (لا امتداد كرا لله) قال المناوي وقامه في رواية محكم لا لغيره اهـ واهل المراد انث على الذ كرتى الطواف وتاليه (دك) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (انما خرجهم على امة) أى على بعثتها (كرا الجمار) أن كحراوته التي لا تؤذى فلا ينفى ان بعضها يسير فحما كما في حديث وكن ناسا صابتهم النار يذنبون بهم وأما تتهم سابه حتى اذا كانوا اذن بالشفا عذفجئ بهم ضباثر ضباثر فبثوا على انهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة افيضوا لهم فينبئون نباتات ان به تكون في حيل السيل (طس) عن أبي بكر قال الشيخ حديث ضعيف * (انما جعل الاستئذان من اجل البصر) أى انما شرع من أجله لان المستأذن لو دخل من غير اذن لرأى بعض ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه وسببه كما في البخاري عن سهل بن سعد قال اطلع رجل في حجرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى يحك بها رأسه فقال لو اعلم انك تنظر لطعنت بها في عينك انما جعل فذكره والمدرى بكسر الميم وسكون المهملة عود يشبه المسلة وقيل مشط له اسنان يسيرة وقيل غير ذلك (حم ق ت) عن سهل ابن سعد الساعدي * (انما سماهم الله تعالى لا برار) جمع بر كارباب او بار كاصحاب واشهاد أى انما وصف الله تعالى الابرار في القرآن العظيم

بكونهم ابرارا (لانهم برؤا الالباء والامهات والابناء) والبنات أى احسنوا اليهم ورفقوا
 بهم (كما ان لوالديك عليك حقا كذلك لولدك) عليك حق واجب ومندوب كما تقدم
 (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (انما سمي البيت) أى
 المعهود وهو الكعبة البيت (العتيق) برفع البيت ونصب العتيق (لان الله تعالى اعتقه)
 أى حماه (من الجبارة فلم يظهر) أى يستولى (عليه جبار قط) بفتح القاف وضم الطاء
 المشددة وقصة القيل مشهورة (ت ك ه ب) عن ابن الزبير قال الشيخ حديث صحيح
 * (انما سمي الخضر خضرا) بفتح الخاء وكسر الضاد ويجوز اسكان الضاد مع كسر الخاء
 وفتحها كما فى نظائره والخضر لقبه واسمه بليبا بموحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مثناة
 تحتية وكنيته أبو العباس واختلف فى حياته ونبوته فقال الا كثرون من العلماء هو حى
 موجودين أنظرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة
 وحكاياتهم فى رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده فى المواضع
 الشريفة ومواطن الخير أكثر من ان تحصر وحكى ابن عطية والبغوى عن أكثر أهل
 العلم انه نبي ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا وقال القرطبي هو نبي عند الجمهور وقال
 القشيري فى رسالته فى باب الالياء لم يكن الخضر نبيا وانما كان وليا وفى آخر صحيح مسلم
 فى أحاديث الدجال انه يقتل رجلا عظيما ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم
 يقال ان ذلك الرجل هو الخضر (لانه جلس على فروة) بفتح الفاء وسكون الراء (بيضاء)
 والفروة أرض بيضاء ليس فيها نبات وقيل هى الخشيش الابيض وقيل الفروة وجه
 الارض وقيل الهشم من النباتات (فاذا هى تهتز) أى تتحرك (تحت خضرا) بفتح فسكون
 وبالتنوين أى نباتا أخضر وروى خضراء بالمد كخمراء وقيل سمي بذلك لانه كان اذا
 صلى اخضر ما حوله والاعشاب الا قول للعديث المذكور وهو صاحب موسى النبي صلى
 الله عليه وسلم الذى سأل السبيل الى لقيه وقد أثنى الله تعالى عليه فى كتابه بقوله فوجدنا
 عبدا من عبادنا آتينا هرجة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وأخبر الله تعالى عنه فى
 باقى الآيات بتلك العجوبات وذكر أبو اسحاق الثعلبي المفسر اختلافا فى ان الخضر
 كان فى زمن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أم بعده بقليل أم بكثير (حم ق ت)
 عن ابى هريرة (طب) عن ابن عباس * (انما سمي) أى القلب المعلوم من المقام (من
 قلبه انما مثل القلب مثل ريشة بالغلاة) أى بالارض الواسعة التى لا بناء فيها (تعلقت
 فى أصل شجرة قلبها الرياح) وفى نسخة قلبها الريح (ظهر البطن) قال المناوى وهذا
 اشارة الى انه ينبغى للعاقل الحذر من قلب قلبه (طب) عن ابى موسى الاشعرى
 واسناده حسن * (انما سمي) أى الشهر الذى شرع صومه لهذه الامة المعلوم (رمضان
 لانه) أى لان صومه (يرمض الذنوب) أى يحرقها ويزيلها مما يقع فيه من العبادة قال
 فى المصباح رمض يومنا رمضا اشتد حره ورمضت قدمه احترقت من الرمضا ورمضت

العضال وجدت حر الرضا فاجترقت (محمد بن منصور السمعاني) بفتح السين وسكون الميم نسبة الى سمعان بطن من تميم فهو تميمي (وابوزكر يا يحيى بن منده) في اماليها (عن اس) قال الشيخ حديث ضعيف (انما سمى شعبان) يحتمل رفعه والمفعول الثاني محذوف ويحتمل نصبه ونائب الفاعل مستتر وكذا يقال فيما قبله وفيما بعده (لانه يتشعب) أي يتفرع (فيه خير كثير للصائم) فيه أي لصائمه (حتى يدخل الجنة) أي مع السابقين أو بغير عذاب (الرافعي في تاريخه عن اس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (انما سميت الجمعة) أي يومها (لان آدم) عليه الصلاة والسلام (جمع) بالبناء للمفعول أي جمع الله تعالى (فيها خلقه) أي صورته وكل تصويره قال المناوي وورد في تسميتها بذلك غير ذلك (خط) عن سلمان الفارسي قال الشيخ من الضعيفة المنجية (انما مثل المؤمن حين يصيبه الوعك) قال العلقمي قال في المصباح وعكته الحصى تعكته وعكاه من باب وعداشتدت عليه فهو موعوك أي محموم (أو الحصى) التي هي حرارة بين الجملد واللحم فكانه قال حصى شديدة أو خفيفة (كمثل حديدة تدخل النار) يحتمل بناؤه للفاعل أو للمفعول (فيذهب خبثها) بفتح الموحدة (ويبقى طيبها) قال المناوي بكسر فسكون فكما ان النار تزيل خبث الحديد كذلك الوعك والحصى كل منهما يزيل ذنوب المؤمن ويطهره منها (طبك) عن عبد الرحمن بن زاهر قال الشيخ حديث صحيح (انما مثل صاحب القرآن) مع القرآن والمراد بصاحبه من الف تلاوته نظرائي المحمدي أو عن ظهر قلب (كمثل صاحب الابل المعقلة) أي مع الابل المعقلة بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد القاف أي المشدودة بالعقال وهو الحبل الذي يشد في ركبة لبعر شبه درس القرآن واستمرار تلاوته بربط البعير الذي يخشى منه الشراد فسادا من التعاهد موجودا فالمعقل موجود كما ان البعير مدام مشدودا بالعقال فهو محفوظ وخص الابل بالذكر لانها أشد الخيوان الاهلي تقورا (ان عاهد عليها) أي تعهد لها ولازمها (امسكها) أي استمرامسا كهذا (وان اطلقها ذهبت) أي انفلتت (مالك) (حمق نه) عن ابن عمر ابن الخطاب (انما مثل المجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك وناخ الكير) بكسر الكاف بعدها تحتية ساكنة معروفة وحقيقته البناء الذي يركب عليه الزق والزق هو الذي ينفع فيه فاطلق على الزق اسم الكير مجازا لمجاورته وقيل الكير هو الزق نفسه وأما البناء فاسمه الكور (فحامل المسك اما ان يحذيك) قال العلقمي بضم أوله ومهملة ساكنة وذال معجمة مكسورة أي يعطيك وزنا ومعنى اه وفي مختصر النهاية للسيوطي الحذيا والحذية العطية والاستحذاط العطية وقال المناوي بجيم وذال معجمة أي يعطيك (واما ان تبتاع) أي تشتري (منه) واما ان تجد منه ربحا طيبة ونافع الكير اما ان يحرق ثيابك واما ان تجدر بحا خبيثة) والقصد النهي عن مخالطة من تؤذي بحالسته في دين أو دنيا والترغيب في مجالسة من يقع فيها (ق) عن ابي موسى

* (انما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة فان شاء امضاها وان شاء حبسها) ظاهره يشهد لمن يقول بالرجوع في الهبة ولو بعد القبض ولغير القرع وسببه كافي النساء عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل عندكم شيء فقلت لا قال فاني صائم وفي رواية اني اذا اُصوم ومعهناه اُبتدع بنية الصوم ولهذا قال الشافعي رضي الله تعالى عنه وأصحابه يصح صوم النفل بنية من النهار قبل الزوال والراجح انه يثاب من طلوع الفجر ويشترط جميع شروط الصوم من أول النهار ثم مرني بعد ذلك اليوم وقد اهدى الى حيس فخبأت له مشه وكان يحب الحيس قلت يا رسول الله انه اهدى الى حيس فخبأت لك منه فتعال ادنيه اما اني قد اُصبت وأنا صائم فاكل منه ثم قال انما مثل فذكره ولهذا قال الشافعي وأصحابه يباح القطر في صوم التطوع (ن) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (انما مثل الذي يصلي ورأسه معقوص)

أي مردود شعره تحت عمامته (مثل الذي يصلي وهو مكتوف) أي مشدود اليدين الى كتفيه في الكراهة تنزيها وأوله كافي مسلم عن ابن عباس انه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص وراءه فقام فجعل يحمله فلما انصرف اقبل الى ابن عباس فقال مالك ورأسى قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف قال النووي اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشمرا أو كاه أو نحوه ورأسه معقوص أي مردود شعرها تحت عمامته أو نحو ذلك وكل هذا منهي عنه باتفاق العلماء وهو كراهة تنزيه ثم ذهب الجمهور الى ان النهي مطلق لمن صلى كذلك سواء تعمده للصلاة أو كان كذلك قبلها لالهابل لمعنى آخر وقال الداودي يختص النهي بمن فعل ذلك للصلاة والمختار الصحيح هو الاول وهو ظاهر المنقول عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وخيرهم ويدل عليه فعل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما المذكورها هنا قال العلماء رجعهم الله تعالى والحكمة في النهي عنه ان الشعر يسجد معه وفي فعل ابن عباس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لم يؤخر ابن عباس حتى يفرغ من الصلاة وان المذموم ينكر كما ينكر الحرام وان من رأى منكرا وأمكنه تغييره بيده غيره بها وان خبر الواحد مقبول (حمم طب) عن ابن عباس

* (انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب) أي الكتب المنزلة على أنبيائهم فكفر بعضهم بكتاب بعض فالمراد بهلاك من قبلنا هلاكهم في الدين بكفرهم فحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل فعلهم وأراد بالاختلاف ما أوقع في شك أو شبهة أو فتنة أو شحنة وأما الاختلاف في استنباط فروع الدين منه ومناسبة أهل العلم في ذلك على سبيل الفائدة واطهار الحق فليس منهي عنه بل هو مأثور به وفضيلته ظاهرة وقد أجمع المسلمون على هذا من عهد الصحابة الى الآن وسببه كافي مسلم ان عبد الله بن عمرو قال هجرت أي بكرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما قال فسمع أصوات رجلين

اختلغا في آية فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقل
 انما هلك فذكره (م) عن ابن عمرو (انما هما) أي السعداء والاشقياء (قبضتان قبضة
 في النار وقبضة في الجنة) قال المناوي ثنية قبضة وهي الاخذ بجميع الكف اه والله
 سبحانه وتعالى منزله عن الجارحة فالمراد انه تعالى قضى وحكم على فريق بالخلود في النار
 وعلى فريق بالخلود في الجنة فريق في الجنة وفريق في السعير (حم طب) عن معاذ
 قال الشيخ حديث صحيح (انما هما) يحتمل أن يكون المعنى انما الخصلتان اثنتان يحصل
 بهما الدلالة والارشاد (اثنتان الكلام والهدى) بفتح الهاء وسكون الدال أو بضم الهاء
 وفتح الدال (فاحسن الكلام كلام الله) فعليكم بالكثرة تلاوته والعمل بما فيه (واحسن
 الهدى) أي السيرة والطريقة (هدى محمد) أي سيرته وطريقته (الا) حرف استفتاح
 واياكم ومحدثات الامور أي احذروها (فان شر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة
 وكل بدعة ضلالة) والمراد البدعة المذمومة وهي ما خالفت قانون الشرع (الا لا يطولن
 عليكم الا مدقة تسوقوكم) هذا الذي موافق لقوله تعالى ولا تكونوا كالذين أتوا
 الكتاب من قبل فطال عليهم الا مدقة فسدت قلوبهم ومقصود الآية ان المؤمنين ينبغي
 لهم أن يزدادوا على عمر الزمان خشوعا على الضم من بني اسرائيل الذين يزدادون على عمر
 الزمان جفاء وقسوة فحذروهم وذكروا في كل طائفة غاية أحوالها في بني اسرائيل
 القسوة التي يحذرونها وفي المؤمنين كل الرقة والامد الزمان فبنوا اسرائيل طالت
 أعمارهم وغلب عليهم حب الدنيا والميل اليها والغفلة والاعراض عن مواعظ الله تعالى
 (الا ان كل ما هوآت) من الموت وقيام الساعة (قريب والبعيد ما ليس بآت)
 فاستعدوا للموت بالتوبة والخروج من المظالم (الا انما الشقي من شقى في بطن امه) أي
 من قدر الله تعالى عليه في أصل خلقته أن يكون شقيا فهو الشقي على الحقيقة لا من
 عرض له الشقاء بعد ذلك وهو اشارة الى شقاء الآخرة لا شقاء الدنيا (والسعيد من
 وعظ بغيره) يحتمل أن يكون المراد من اتعظ بالمصيبة المحاصلة لغيره فينتبه وينكف عن
 ارتكاب المعاصي ويتذكر قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم (الا
 ان قتال المؤمن كفر) أي ان استحله أو المراد انه يؤدي اليه لشوبه أو انه كفعل أهل
 الكفر أو انه كفر الا حيان والنعمة واخوة الاسلام (وسبابه فسوق) أي سبه خروج
 عن طاعة الله فسب المسلم بغير حق حرام باجساح الأمة وفاعله فاسق كما أخبر به النبي
 صلى الله عليه وسلم كذا قال العلقمي ومجمله اذا كثر منه ولم تغلب طاعته معاصيه (ولا
 يحل لمسلم أن يسخر اخاه) أي في الدين (فوق ثلاث) أي من الايام أي ان ترتب على
 ذلك صلاح لدين أحدهما وكل في إيمانه (الا وياكم والكذب) أي اخذروه (فان
 الكذب لا يصلح لآباء ولا أولاد ولا باهزل) الا في مسائل مذكورة في كتب النقد منها الكذب
 للاصلاح بين الناس كان يقول لمن بينهما مداوة فلان داخ لك ونحو ذلك ومنها ما لو كان

عنده وديعة وخاف - لم يها من ظالم فله انكارها ولو حلقه الظالم جازله الخلف لكن تازمه الكفارة ومنها ما لو اشترى لعياله شيئا واخبر بزيادة على ثمنه (ولا يعد الرجل) بالمجزم والمكسر للتخلص من التقاء الساكنين والرجل مثال فالمرأة والخنثى كذلك (صبيه) أى طفله الذكر والانثى (لا يفي له) قال العلقمي معناه ان الانسان ينبغي له ان يقف عند ما يقول ولو عند كلامه لطفله فيقف عند قوله لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون اما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (وان الكذب يهدي) أى يجر (الى فجور) أى الانبعاث فى المعاصي (وان الفجور يهدي) أى يجر (الى النار) أى الى دخولها ان لم يتب ولم يحصل عفو (وان الصدق) أى قول الحق (يهدى الى البر) اسم جامع للخير كله (وان البر يهدى الى الجنة) يعنى ان الصدق يهدى الى العمل الصالح النخالص من كل مذمة وذلك سبب لدخول الجنة برحمة الله تعالى (وايه) أى الشأن (يقال) أى بين الملاء الاعلى أو على السنة الخلق بالهام من الله تعالى (للصادق صدق ورتو يقال للكاذب كذب وفجور) فيه حث على تحرى الصدق والاعتنا به والتحذير من الكذب والتساهل فيه (الا وان العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذابا) قال العلقمي والمراد اظهار ذلك للخلق والا فقدر الله تعالى وكتبه قد سبق بكل ذلك اه قال المناوى وكرر حرف التنبيه زيادة فى تقرير القلوب بهذه المواضع البليغة (ه) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (انما بيعت الناس على نياتهم) أى انما بيعت الناس من القبور على نياتهم من خير وشرف فيجازون على طبقها (ه) عن ابى هريرة * (انما بيعت المقتتلون) يحتمل ان المراد بهم من مات فى قتال الكفار من المسلمين (على النيات) أى مقصودهم من اعلاء كلمة الله ونصر دينه أو قصد الثغنية والرياء والسمعة فيجازون على طبقها (ابن عساكر عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره * (انما يسلط الله تعالى على ابن آدم من خافه ابن آدم) أى يمكنه من أن يؤذيه (ولو ان ابن آدم لم يخش غير الله لم يسلط عليه احدا) أى لم يمكنه من أذاه (وانما وكل) بالبناء للفعول والتخفيف (ابن آدم) أى أمره (لمن رجا) أى أمّل (ابن آدم) منه حصول النفع أو دفع الضرر (ولو ان ابن آدم لم يرج الا الله لم يكلمه الله الى غيره) فينبغى للانسان أن يكون دائما متوكلا على الله مغوضا أموره اليه سبحانه وتعالى فمن كان هذا شأنه حماه الله تعالى شر الأشرار وكيد الفجار (الحكيم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (انما يدخل الجنة من يرجوها) أى لان من لم يرجها قانط آيس من رحمة الله والقنوط كفر (وانما يجتنب) قال الشيخ بحجم فحشاء فوقية فنون فوحدة مضارع اجتنب وفى نسخ يجنب بنون مشددة بعد الجيم والبناء للفعول (البار من يخافها) أى يخاف عذابها والمعذب بها هو الله سبحانه وتعالى أى انما يدخل الجنة ويجتنب النار من يخاف الله ويرجو رحمته (وانما يرحم الله) أى ينفضل بمجوده واحسانه على (من يرحم) أى يرق قلبه على

عمره لا يترك الجمرات من جنس العمل (هـ) عن ابن عمر باسناد حسن * (انما يخرج
 اللذيل من غضبة يغضبها) أى لاجل غضبة يتحلل بها سلسله والقصد الا يتبعها ريشة
 غضبه حيث أوقع خروجه على الغضبة وهى المرة من الغضب (حرم) عن حقه
 * (انما يرحم الله من عباده الرجاء) أى هم احق برحمة الله من غيرهم (طب) عن جرير
 ابن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (انما يعرف الفضل لاهل الفضل اهل الفضل)
 أى العلم والعمل قال المناوى قاله لما قبل على أوالعباس والنبي صلى الله عليه وسلم
 جالس بالمسجد فسلم ووقف وأبو بكر عن يمينه فتزخرح عن مجلسه واجلسه فيه
 فعرف السرور فى وجهه المصطفى صلى الله عليه وسلم اه وفى شرح الشيخ انه لما قدم
 أبو بكر قام له عمر واجلسه فذكره صلى الله عليه وسلم وبه يستدل على سنية القيام
 مع رواية قوموا السيد كم فى حق سعد بن معاذ (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ
 من الضعيفة المتخبرة * (انما يغسل من بول الانثى ويضع من بول الذكر) الذى لم يطعم
 غير لبن للتغذية ولم يبلغ حولين والنضح الرش بالماء حتى يعم جميع المحل وان لم يغسل
 وفرق بينهما بأن بوله ارق من بولها فلا يلصق بالمحل لصوق بولها وبأن بول الصبي يقع
 فى محل واحد وبول الانثى يقع منتشرا فاحتيج الى صب الماء فى مواضع متعددة وبأن
 النفوس اعلق بالذكور من الاناث فيكثر جل الدكور فناسب التخفيف بالاكتفاء
 بالنضح دفعا للحرج والعسر بخلاف الاناث والخنثى مثل الانثى وسببه كما فى أبي داود
 عن ابى بابة بنت الحمارث قالت كان الحسين بن على رضى الله عنهما فى حجر النبي صلى الله
 عليه وسلم فبال عليه فقلت البس بفتح الموحدة أى ثوبا غير هذا الذى عليك واعطنى
 ازارك حتى اغسله قال انما يغسل فذكره (حمده ك) عن أم الفضل كنية لبابة بنت
 الحمارث زوج العباس بن عبد المطلب واخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 واسناده حسن * (انما يقيم من ذن) أى هو أولى بالاقامة للصلاة وسببه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم طلب بلالا ليؤذن فلم يجده فأمر رجلا فاذن فجاء بلال فاراد أن يقيم
 فذكره (طب) عن ابن عمر قال الشيخ حديث حسن * (انما يكفى احدكم ما كان
 فى الدنيا) أى مدة كونه فيها (مثل زاد الراكب) اشار به الى الرضا بالكفاف والزهد
 فى الدنيا اذا راكب يقصد التخفيف عن دابته ولا يحمل من الزاد الا بقدر حاجته
 (طب هـ) عن خباب قال الشيخ حديث حسن * (انما يكفىك من جمع المال
 خادم ومركب فى سبيل الله) أى عند الحاجة الى ذلك (تنه) عن أبي هاشم بن عتبة
 قال الشيخ حديث صحيح * (انما يلبس) بفتح الباء الموحدة (الحريرى الدنيا من) أى
 مكلف ذكر (لا خلاق له فى الآخرة) قال المناوى يعنى من لاحظ له ولا تصيب له
 من ليس الحريرى لعدم نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة وهذا فى الكافر ظاهر
 وفى غيره ان استحل والافهوت وهويل وتنغير اه قال العلقمى قال ابن بطال احتل

في الحرير فقال قوم يحرم لبسه في كل الاحوال حتى على النساء نقل ذلك عن علي
وابن عمر وحذيفة وأبي موسى وابن الزبير ومن التابعين عن الحسن وابن سيرين
وقال قوم يجوز لبسه مطلقا وحلوا الا حديث الواردة في النهي عن لبسه على من لبسه
خيلاء او على التنزيه قلت وهذا الثاني ساقطة بوث الوجود على لبسه واختلاف في حلة
تحرير الحرير على رأيين مشهورين احدهما الفخر والخيل والثاني كونه ثوب رفاهية
وزينة فيليق بزي النساء دون شهامة الرجال (حم ق د ه) عن عمر (انما يلبس)
بكسر الموحدة (علينا صلاتنا) أي يخلط علينا منها (قوم يحضرون الصلاة بغير طهور)
بالضم لفقد ركن أو شرط من شروط الطهارة في عود شؤم خلاصهم على المصلي معهم
(من شهد) أي حضر (الصلاة فليحسن) يسكون الحام المهمة (الطهور) بالمحافظة
على شروطه وفروضه وسننه لئلا يعود شؤمه على المصلي معه وسببه ان النبي صلى الله
عليه وسلم صلى بسورة الروم فتردد فيها فلما انصرف ذكره (حم ش) عن أبي روح
الكلاعي بفتح الكاف نسبة الى قبيلة ذي الكلاع وهي قبيلة من حمير (انما يصر الله
هذه الامة بضعيفها) مفرد مضاف فيهم ولهذا جمع في قوله (بدعوتهم) أي بسبب
تضرعهم وطلبهم من الله النصر (وصلاتهم واخلاصهم) في عبادتهم ونص على هذه
المذكورات من بين العبادات لسهولة التيان بها على الضعيف (ن) عن سعد
ابن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (انه) أي الشأن (ليغان) بالبناء للفعول
وغين معجمة من الغين الغطا (على قلبي) نائب فاعل يغان أي يغشى قلبي (واني
لا استغفر الله في ايوم مائة مرة) قال المناوي واراد بالمائة التكثير فلا ينافي رواية
سبعين وهذا غين أنوار لا غين اغيار ولا حجاب ولا غفلة اه وقال العلقمي قال النووي
قال أهل اللغة الغين بالغين المعجمة والغيم بمعنى والمراد هنا ما يغشى القلب قال القاضي
ان المراد الغترات والغفلات عن الذكر الذي كان شأنه الدوام عليه فاذا غفل عنه
او فتر عد ذلك ذنبا واستغفر منه قال وقيل هو همه بسبب امته وما اطلع عليه من احوالها
بعده فيستغفر لهم وقيل سببه اشتغاله بالنظر في مصالح امته وامورهم ومحاربة
العدو ومداراه وتألف المؤلفة ونحو ذلك فيشتغل بذلك عن عظيم مقامه فيراه ذنبا
بالنسبة الى عظيم منزلته وان كانت هذه الامور من اعظم الطاعات وأفضل الاعمال
فهى نزول عن عالي درجته ورفيع مقامه من حضوره مع الله تعالى ومشاهدته
ومراقبته وفراغه مما سواه فيستغفر لذلك وقيل يحتمل ان هذا الغين هو السكينة
التي تغشى قلبه لقوله تعالى وأنزل السكينة عليهم أو يكون استغفاره اظهارا
للعبودية والافتقار وملازمة الخضوع وشكر الما اولا وقيل هو شئ يمتري القلوب
الصافية مما تحدث به النفس اه وقال شيخنا المختار ان هذا من التشابه الذي لا يخاض
في معناه وقد سئل عنه الاصحى فقال لو كان قلب غير النبي صلى الله عليه وسلم

لتسكamt عليه ولكن العرب تزعم ان الغين الغيم الرقيق (حمم من) من الاغمر المنزني
 * (انه) أي الشأن (من لم يسأل الله تعالى يغضب عليه) قال العلقمي قال شيخنا قل
 الطيبي وذلك لان الله تعالى يحب أن يسأل من فضله فمن لم يسأله ببغضه وانجفوض
 من غضوب عليه لا محالة اه وقال المناوي لانه اما فانط واما متكبر وكل منهما من واجب
 للغضب (ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اني أوعك) أي يصيبني
 الوعك بفتح الواو وسكون العين المهملة وقد تفتح الحجي وقيل المها وقيل تعبها وقيل
 ارباعها الموعوك وتحريكها اياه وعن الاصمعي الوعك الحرقان كان محفوظا فلعن الحجي
 سميت وعكها حرارتها والحاصل انه اثبت ان المرض اذا اشتد ضاعف الاجر (كما يوعك
 رجلا منكم) وسائر الانبياء مثله في ذلك وسببه كما في البخاري عن عبد الله بن مسعود
 قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فقلت يا رسول الله انك لتوعك
 وعكك شديد قال احل أي زعم اني اوعك كما يوعك رجلا منكم (حمم) عن ابن مسعود
 * (اني لا نظر الى شياطين الجن والانس قد فتروا من عمر) بن الخطاب لمهاجرة وسببه
 كما في الترمذي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فسمعنا لغطا
 وصوت صبيان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا حبشية تزقن بفاء وزاي ونون
 أي ترقص والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالى فانظري فبجئت فوضعت يدي على
 منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبجئت انظر اليها فمما بين المنكب الى رأسه
 فقال لي أما شبعت أما شبعت فبجئت اقول لا لا لا انظر الى منزلي عنده اذ طلع عمر
 قالت فانغض الناس عنها أي تغرقوا لمهاجرة عمر رضى الله تعالى عنه والخوف من انكاره
 عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا نظرفذ كره قال المناوي فتلك المرأة
 شيطان الانس لفعلها كفعله (ت) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (اني فيما
 لم يوح) أي لم يوحه الله (الى كما حدكم) فقد يخلف ما اظن وقوعه كما تقدم في تطليع
 النخل لما قال لهم لعلكم لو لم تفعلوا كان خيرا فتركوه فنقضت او نقضت (طب) وان
 شاهين في السنة عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث صحيح * (اني لم ابعث لعانا) أي
 مبالغا في اللعن أي الابعاد عن الرحمة والمراد ههنا في أصل الفعل وسببه كما في مسلم
 عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع على المشركين
 قال اني لم فذ كره أي اودعوت عليهم لبعدها عن الرحمة مع كوني لم ابعث به هذا (طب)
 عن كريب بن اسامة * (اني لم ابعث لعانا ونما بعثت رحمة) لمن اراد الله اخراجه من الكفر
 الى الايمان (حمم) عن أبي هريرة * (اني لا منزع ولا اقول الا حقا) ومن ذلك قوله لعجوز
 لا يدخل الجنة عجوز أي لا تبقى عجوزا عند دخولها قال الغزالي ويعسر على غيره ضبط ذلك
 جدا قالوا ولي ترك المزاح لانه يظلم القلب ويسقط لمهاجرة ويورث الضغائن لكن لا بأس به
 نادرا سيما مع المرأة والطفل تطيبا لقلبه (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (خط) عن أنس

ابن مالك وهو حديث حسن (اني وان داعيتكم) أي لا طفتكم وما نحتكم (فلا أقول
 إلا حقاً) وبعضهم فرق بين المداعمة والمزاح بأن المداعمة ما لا يغضب جنته والمزاح
 ما يغضب جنته (حميت) عن أبي هريرة واسناده حسن (اني لا أعطى رجلاً) الشيء
 من نحوئي (وادع من هو أحب الي منهم) لقوة إيمانه (لا أعطيه شيئاً مخافة) علة
 للأعطاء (ان يكبوا) بضم أوله وفتح السكاف وشدة الموحدة (في النار على وجوههم) أي
 مخافة أن يزدادهم المؤذي إلى دخولهم النار (حمي) عن سعد بن أبي وقاص قال الشيخ
 حديث صحيح (اني تارك فيكم حليفين كتاب الله) بالنصب بدلاً أو عطف بيان (حبل)
 بالرفع خبر عن محذوف أي هو حبل (ممدودما) زائدة (بين السماء والأرض وعترتي)
 عطف على كتاب الله (أهل بيتي) يحتمل رفعه ونصبه أي اعني أوهم والمراد العلماء منهم
 أي احشكم على اتباعها لا تخالفوها (وانهما) أي الكتاب والعترة (ان يتفرقا حتى
 يردا على الخوض) يحتمل ان المراد العلماء منهم يستمرون أمرين بما في الكتاب إلى قيام
 الساعة والله اعلم بمراد نبيه (حم طيب) عن زيد بن ثابت * (اني لا رجو) أي أو مل
 (ان لا تجز) بفتح المثناة الفوقية وكسر الجيم من مجز عن الشيء بمجزأ كضرب ضرباً (امتي)
 أي اغشياؤها عن الصبر على الوقوف للحساب (عند ربها) في الموقف (أن) بفتح الهززة
 وسكون النون (يؤخرهم) أي بتأخيرهم عن محاق فقراء امتي السابقين إلى الجنة
 (نصف يوم) من أيام الآخرة قبل لسعد كم نصف ذلك اليوم قال خمسة عشر عاماً قال
 المناوي وقيل المعنى اني لا رجو أن يكون لامتى عند الله مكانة تمهلهم من زمانى هذا إلى
 انتهاء خمسة عشر سنة بحيث لا يكون اقل من ذلك إلى قيام الساعة (حم د) عن سعد
 ابن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح * (اني نهيت عن قتل المسلمين) قال المناوي
 يعني المؤمنين سماهم به لأن الصلاة تظهر الأفعال الدالة على الإيمان قال أبو هريرة
 أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمخنث خضب يديه ورجليه بالحناء فنهاه فقلنا لا نقته
 فذكره (د) عن أبي هريرة واسناده ضعيف (اني نهيت عن زيد) بفتح الزاى وسكون
 الموحدة أي رفاً وأعطى (المشركين) لأن الهدية موضعاً من القلب وقد روى تهادوا
 تحابوا فرددوها قطعاً بسبب الميل وردانه قبل هدية المقوقص وغيره فجمع بعضهم بأن
 الامتناع في حق من يريد بهديته التودد والموالة والقبول في حق من يرجي بذلك تألفه
 واسلامه وسببه كما في أبي داود عن عياض بن حماد قال اهديت للنبي صلى الله
 عليه وسلم ناقة فقال اسلمت قلت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم اني نهيت فذكره
 (دت) عن عياض بن حماد قال الترمذي حديث صحيح * (اني لا قبل هدية مشرك) أي
 كافر ولو كان كافراً (طب) عن كعب بن مالك وهو حديث صحيح (اني لا اصافح
 النساء) قال المناوي أي لا اضع يدي في يدهن بلا حائل اه قال العلقمي وسببه كما في
 النساء وتعامه عن امية بنت ربيعة بالتصغير فيها انها قالت آتيت النبي صلى الله

عليه وسلم في حسوة من الانصار نبليعه فقلنا يا رسول الله نبايعك على أن لا لشرك بالله
شيء ولا نسرقة ولا نرني ولا نأتي يتهتان نقتريه بين ايدينا وارجلنا ولا نلصقك في معروف
فقال فيما استطعتن وأطقتن قالت قلنا الله ورسوله ارحم بنا منا هلم نبايعك يا رسول الله
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا اصافح النساء انما قولي لمائة امرأة كقول
لا امرأة واحدة (ت ن ه) عن امية بنت ربيعة قال الشيخ حديث صحيح * (اني لم اوامر ان
انقب) بشدة القاف (عن قلوب الخاس ولا) ان (اشق بطونهم) أي لم اومر باستكشاف
ما في بواطنهم بل امرت بالاحذ بالظاهر وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمال
فقسمة فاعترضه رجل فاراد خالد بن الوليد ضرب عنقه فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم
وقال لعله يصلي فقال خالدوكم من يصلي يقول بلسانه ما ليس في قلبه فذكره (حم خ)
عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه * (اني حرمت ما بين لابتى المدينة) تثنية
لابة وهي ارض ذات حجارة سود وللمدينة لابتان شرقية وغربية وهي بينهما ما بين جبلها
(كحرم ابراهيم مكة) أي في حرمة التعرض للصيد وقطع النبات لافي الضمان ومثل
المدينة وج الطائف بفتح الواو وتشديد الجيم واد بصحراء الطائف فلا يضمن المتعرض لصيد
حرم المدينة ووج ولا باتهما لانهما ليسا محليين للنسك بخلاف حرم مكة وقيل بالضمان (م)
عن أبي سعيد * (اني لا شفيع يوم القيامة لا كثر مما على وجه الارض من حجر ومدبر)
بالتحريك التراب المتلبدا وقطع الطين (وشجر) يعني اشفع مخلوق كثير جدا ممن استحق
العذاب لا يحصيهم الا الله تعالى وهذه غير الشفاعة العظمى (حم) عن بريدة بالتصغير
واسناده حسن * (اني لا دخل في الصلاة وانا اريد أن اطيلها فأسمع بكاء الصبي) يعني
الطفل (فأتجوز في صلاتي مما أعلم) أي اخفها واقتصر على اقل ممكن مع اتمام الاركان
والا يعاض والهيات (من) اجل (شدة وجد) أي حزن (امه بكائه) قال العلقمي وكان
ذكر الام هنا خرج مخرج الغالب والافن كان في معناها ملحق بها (حم ق ه) عن أنس
ابن مالك * (اني سألت ربي اولاد المشركين) قال المناوي أي العفو عنهم وان لا يلحقهم
بآبائهم (فأعطانيهم خدما لاهل الجنة) في الجنة فيدخلون الجنة (لانهم لم يدركوا
ما أدرك آباؤهم من الشرك ولا نهم في الميثاق الاول) أي قبضوا وهم على حكم الست
بربكم قالوا بلى (الحكيم عن أنس) بلا استاد قال الشيخ حديث حسن * (اني لا اشهد على
جور) وسببه ان ام النعمان بن بشير سألت اباها أن يخصه ببعض ماله فاجابها فقالت
لا ارضي حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال الك ولد سواه قال نعم
فذكره وتمسك به الامام أحمد على تحريم تقضيل بعض الاولاد بخوبهة والجهور على
كراهته لرواية اشهد على هذا غيري فانه لا يأمر بحرام وامتناعه من الشهادة تورع
(ق) عن النعمان بن بشير * (اني عدل لا اشهد الا على عدل) سببه ما تقر وفيما قبله
(ابن قانع عنه) أي النعمان (عن أبيه) بشير الانصاري قال الشيخ حديث صحيح

• (اني لا أخيس) بفتح الهمزة وكسر الخاء المعجمة واسكان المثناة التحتية وسين مهملة
 (بالعهد) أي لا اتقضه ولا أنكته ولا أفسده أصله من قولك خاس الشيء في الاناء اذا فسد
 وقال في النهاية لا أخيس بالعهد أي لا اتقضه يقال خاس بعهد يخييس وخايس بوعده
 اذا خلفه (ولا أخيس) بحاء وسين مهملتين بينهما موحدة (البرد) بضم الموحدة والراء
 ويجوز اسكان الراء تحقيقا كرسل مخفف عن رسل لكن الرواية بالضم كما يفيد كلام
 العلقمي جمع يريد بمعنى رسول وسببه كما في أبي داود عن أبي رافع قال بعثني قريش الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى الله
 في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله لا ارجع اليهم أبدا فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اني لا أخيس بالعهد ولا أخيس البرد ولكن ارجع فان كان في نفسك الذي
 في نفسك الا أن فارجع قال فذهبت فأنيته فأسلمت انتهى لا يقال كيف رضى النبي
 صلى الله عليه وسلم له بتأخير الاسلام حتى يرجع لان احكام الشرع مبنية على
 الظاهر وفي الظاهر لم يطلب الاسلام فامر به رد الجواب والرجوع اليه ان استمر ما في قلبه
 (حم د ن حب ك) عن أبي رافع قال الشيخ حديث صحيح • (اني لا عرف حجرا بمكة كان
 يسلم على) أي بالنبوة قال المناوي قيل هو الاسود وقيل البارز بزقاق المرفق وهذا
 التسليم حقيقة بأن انطقه الله تعالى كما انطق الجذع ويحتمل كونه مضافا الى ملائكة
 عنده على حد واسأل القرية اه قال العلقمي والصحيح انه حقيقة (قبل ان ابعث)
 قيد به لان الحجارة كلها كانت تسلم عليه بعد البعث (حم م ت) عن جابر بن سمرة
 • (اني رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر) استشهد يوم احد وهو جنب فغسلته
 الملائكة (بين السماء والارض بماء المزن في صحاف الغضة) أي بماء المطر والمزن
 السحاب وقيل المزن السحاب الأبيض وماؤه عذب (ابن سعد) في طبقاته عن خزيمة
 ابن ثابت رضى الله تعالى عنه • (اني احدثكم الحديث فليحدث الحاضر منكم
 الغائب) فبالحديث يحصل التبليغ وحفظ الحديث (طب) عن عبادة بن الصامت
 قال الشيخ حديث صحيح • (اني أشهد) قال المناوي بضم الهمزة وكسر الهاء (عدد تراب
 الدنيا ان مسيلة كذاب) على الله في دعواه النبوة (طب) عن وبر بالتحريك الخنفي
 قال الشيخ حديث صحيح • (اني لا بغض) قال المناوي بضم الهمزة وغين معجمة مكسورة
 ووافقه الشيخ على هذا الضبط فالرواية متبعة وان كان الافصح في الماضي بغض
 وأبغض لغة رديئة كما في القاموس (المرأة تخرج من بيتها تجرد يلهأ تشكوز وجهها)
 للحاكم أو غيره فيكره لها ذلك ولو بحق ويظهر ان محل ذلك ما لم تضطر الى شكواه والجمل
 المذكورة أحوال من المرأة أو صفات لها (طب) عن ام سلمة قال الشيخ حديث صحيح
 • (اني لم ابعث بقطيعة رحم) أي قرابة وانما بعثت بوصلا لها بالاحسان والالانة الكلام
 ودفع ما شان بحسب الامكان (طب) عن حصين بن وحوح بمهملتين بكسر قال

الشيخ حديث صحيح (انني اخرج) قال في النهاية المخرج في الاصل الضيق وروى اجماع
 أي اضيق واحرم (عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة) خصهما المزيديا كيد فحق
 غيرها كذلك (كذب) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح (انني رايت) أي في النوم
 (البارحة) قال المناوي اقرب ليلة مضت (عجبا) قالوا وما هو يا رسول الله قال (رايت
 رجلا من امتي) أي امة الاجابة وكذا يقال فيما بعده (قد احتوشته ملائكة العذاب)
 أي احاطت به زبانية جهنم من كل جهة (فجاءه وضوءه) بضم الواو قال المناوي يحتمل
 الحقيقة بأن يحسد الله ثوابه ويخلق فيه حياة ونطقا ويحتمل انه يضاف الى الملك الموكل
 بكتابة ثوابه وكذا يقال فيما بعده (فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم (ورأيت
 رجلا من امتي قد بسط) أي نشر (عليه عذاب القبر فجاءته صلاته فاستنقذته من ذلك)
 أي خلصته من عذاب القبر (ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه
 ذكر الله) أي ثواب ذكره الذي كان يذكره في الدنيا (فخلصه منهم) أي سلمه ونجاه من
 ضيقهم (ورأيت رجلا من امتي يلهث عطشا فجاءه صيام رمضان فسقاه) حتى
 رواه (ورأيت رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن
 شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة) يعني احاطت به الظلمة من جميع جهاته
 الست بحيث صار مغمورا فيها (فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة) الى النور
 (ورأيت رجلا من امتي جاءه ملك الموت) أي عزرائيل على ما اشتبهه قال المصنف
 ولم اقف على تسميته بذلك في حديث (ليقبض روحه فجاءه به) بكسر الباء (لوالديه
 فرده عنه) أي عن قبض روحه لان بر الوالدين يزيد في العمر بالنسبة لما في اللوح
 أو الصحف (ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم) بكسر
 الصاد أي احسانه الى اقاربه (فقلت ان) قال المناوي بفتح الهمزة وسكون النون
 فان كانت الرواية كذلك فالمقول محذوف أي فقالت كلوه او اما علمتم ان الخ والافلا وجه
 لفتح الهمزة بعد القول (هذا كان واصلا لوجه) أي بار الهم محسنا اليهم (فكلمهم وكلوه
 وصار معهم ورأيت رجلا من امتي يأتي النبيين وهم خلق خلق) قال المناوي بفتحيتين
 أي دوائر دوائر اه وقال في مختصر النهاية الخلق بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح
 الحاء وسكون اللام وهي الجماعة من الناس مستديرين (كلاما على حلقة طرد)
 أي ابعد ونفي وقيل له اذهب عنا (فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فاجلسه
 الى جنبى ورأيت رجلا من امتي يتقى وهج النار بيديه عن وجهه) أي يجعل يديه وقاية
 لوجهه لئلا يصيبه حر النار وشررها والوهج بفتحيتين كافي الصحاح حر النار (فجاءته
 صدقته) أي تملكه شيء لنحو الفقراء بقصده ثواب الآخرة (فصارت ظلا على رأسه)
 أي وقاية من حر الشمس يوم تدنو من الرأس (ويسترا عن وجهه) أي حجابا عنه (ورأيت
 رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده

فأدخله على الله) وذلك أن سوء الخلق حجاب على القلب يظلمه وحسن الخلق يحلوه
ويوصل إلى الله تعالى بكثرة الطاعات والكف عن الشهوات (ورأيت رجلا من امتي
جاءته زبانية العذاب) أي الملائكة الذين يدفعون الناس في جهنم للعذاب (فجاء امره
بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم (ورأيت رجلا من
امتي هوى في النار) أي سقط من أعلى جهنم إلى أسفلها (فجاءته دموعه التي بكى بها
في الدنيا من خشية الله) أي من خوف عذابه (فأخرجته من النار) (ورأيت رجلا من
امتي قد هوت صحيفته إلى شماله) أي سقطت صحيفته أعماله في يده اليسرى (فجاءه
خوفه من الله فأخذ صحيفته) من شماله (فجعلها في يمينه) ليكون ممن أوتي كتابه
بيمينه (ورأيت رجلا من امتي قد خف ميزانه فجاءه افراطه) بفتح الهمزة وولاده الصغار
الذين ماتوا في حياته جمع فرط بفتح تحتين قال العلقمي قال في الدرر القدر الذي يسبق القوم
ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلاء والمراد هنا من تقدمه من أولاده (فتقلوا ميزانه)
أي ربحوها (ورأيت رجلا من امتي على شفير جهنم) أي على حرفها وشاطئها (فجاءه
وجه من الله تعالى) أي خوفه منه (فاستنقذه من ذلك) أي خلصه (ورأيت رجلا
من امتي يرعد كما ترعد السحفة) بفتح السين والعين المهملة وأحدة السعف وهي
اغصان النخل أي يضطرب كما تضطرب (فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته) بكسر
الراء (ورأيت رجلا من امتي يرجف على الصراط) أي يجراسته على الصراط لا يستطيع
المشي عليه (مرة ويحبو مرة) وفي رواية أحيانا أي يمشي على يديه ورجليه (فجاءته
صلاته على) فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز) أي جاوز قطع الصراط ومضى
إلى الجنة (ورأيت رجلا من امتي انتهى إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه) ومنع
من دخولها (فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله) أي وأن محمدا رسول الله فآكتفي بأحد الشقين
عن الآخر كونه معروفا بينهم (فأخذت بيده فأدخلته الجنة) قال القرطبي هذا
حديث عظيم ذكر فيه أعمالا خاصة منجية من أهوال خاصة لكنه فِيمَن اخلص الله
في عمله (الحكيم) الترمذي (طب) عن عبد الرحمن بن سمرة بفتح المهملة وضم الميم قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فذكره
واسناده ضعيف * (أن) بكسر الهمزة شرطية (اتخذ منبرا) بسكون النون لا خطب
عليه (فقد اتخذها أبي إبراهيم) الخليل وقد أمرت باتباعه (وان اتخذ العصا) لا توكا
عليها واغرزها أمامي في الصلاة (فقد اتخذها أبي إبراهيم) فلا نوم على في اتخاذها
فيستحب اتخاذ العصا لاسيما في السفر والتوكا عليها لأن النبي صلى الله عليه وسلم
كان له عصا يتوكل عليها وفي حديث أن التوكا على العصا من أخلاق الأنبياء البزار
(طب) عن معاذ بن جبل بأسناد ضعيف * (ان اتخذت) بفتح التاء (شعرا) أي تركت
شعر رأسك بلا إزالة (فاكرمه) بغسله ودهنه وتسريحه قال المناوي وذاقه لا يبي قتادة

فَنَكَلَنَ رَجُلٌ كُلَّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ (هَب) عَنْ جَابِرٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 (أَنِ ادْخَلْتَ) بِالْبِنَاءِ لِلْجَهْلِ وَفَتْحُ التَّاءِ (الْجَنَّةِ) أَيْ أَنِ ادْخَلْتَ اللَّهَ لِيَايَا (أَقْبَتَ)
 بَضْمُ الهمزة (بِفَرَسٍ مِنْ يَاقُونَةَ جَرَّاءَ لَهُ جَنَاحَانِ) يَطِيرُ بِهِمَا كَالطَّيْرِ (فَعَمِلَتْ عَلَيْهِ)
 بِالْبِنَاءِ لِلْفَعُولِ (ثُمَّ طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ) يَعْنِي مَا مِنْ شَيْءٍ تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ فِي الْجَنَّةِ
 الَّتِي تَجِدُهُ فِيهَا حَتَّى لَوْ اشْتَهَى أَنْ يَرْكَبَ فَرَسًا وَجَدَهُ بِهَذِهِ الصِّفَةِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَسَيِّبُهُ كَأَنِّي
 التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَابِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 إِنِّي أَحِبُّ الْخَيْلَ أَفِي الْجَنَّةِ خَيْلٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِ ادْخَلْتَ الْجَنَّةَ
 فَذَكَرَهُ قُلْتَ وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَاعِدَةَ قَالَ
 كُنْتُ أَحِبُّ الْخَيْلَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ فِي الْجَنَّةِ خَيْلٌ قَالَ أَنِ ادْخَلْتَ اللَّهَ الْجَنَّةَ كَانَ
 فِيهَا فَرَسٌ مِنْ يَاقُونَةَ لَهُ جَنَاحَانِ يَطِيرُ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ أَهْ فَمَنْ قَالَ أَنَّهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ عَوْفٍ وَجَعَلَهُ فِي حَدِيثِ الْبَابِ لَمْ يَصِبْ قَانَ الَّذِي فِي الْبَابِ أَعْرَابِي لَمْ يَعْلَمْ وَهَذَا
 مَعْلُومٌ (ت) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (أَنِ ارْدَتِ) بِكَسْرِ التَّاءِ
 خُطَابٌ لِعَائِشَةَ (الْمَحْبُوقِ بِي) قَالَ الْمُنَاوِيُّ أَيْ مَلَازِمَتِي فِي دَرَجَتِي فِي الْجَنَّةِ (فِيكَفِيكَ)
 مِنْ الدُّنْيَا كَرَادُ الرَّكْبِ) أَيْ الْاِقْتِصَارُ عَلَى الْكَفَافِ (وَأَيَّاكَ وَجَمَالَ سَةِ الْاَغْنِيَاءِ) أَيْ
 احْذَرِكْ يَا هَالِكًا تَزِدُنِي نِعْمَةً اللَّهُ عَلَيْكَ (وَلَا نَسْتَخْلِقُ ثَوْبًا) رَوَى بِالْقَافِ أَيْ لَا تَعْدِيهِ
 خَلْقًا (حَتَّى تَرْقِعِيهِ) أَيْ تَخِيطِي مَا تَخْرُقُ مِنْهُ رَقْعًا وَبِالْفَاءِ أَيْ لَا تَسْتَبْدِلِي ثَوْبًا حَتَّى
 تَرْقِعِي الْأَوَّلَ مِنْ تَقْطِيعِهِ قَالَ الْمُنَاوِيُّ وَمَقْصُودُ الْحَدِيثِ أَنَّ مَنْ ارَادَ الِارْتِقَاءَ فِي دَارِ الْبَقَاءِ
 خَفَّفَ ظَهْرَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَاقْتَصَرَ عَلَى أَقْلٍ مِمَّا كَانَ وَاخَذَ مِنْهُ السَّهْرَ وَرَوَى وَغَيْرُهُ تَفْضِيلَ
 لِبَسِ الْمَرْقَعَاتِ لِأَنَّهَا أَقْرَبُ إِلَى التَّوَاضُّعِ وَتَمْنَعُ مِنَ الْكِبَرِ وَالْفَخْرِ وَالْفُسَادِ (ت ك) عَنْ
 عَائِشَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (أَنِ احْبَبْتُمْ أَنْ يُحِبَّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى) أَيْ يَعَامِلُكُمْ مَعَاملةَ
 الْمَحَبِّ (وَرَسُولُهُ) فَيَشْفَعُ لَكُمْ (فَادُّوا الْأَمَانَةَ) أَيْ لَا تَخُونُوا فِيهَا (ذَا ثَمَمْتُمْ) فَالْوَاجِبُ
 أَنْ يَخْنِي بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ صَاحِبِهِمَا عِنْدَ طَلِبِهَا (وَاصْدُقُوا إِذَا حَدَّثْتُمْ) فَالْكَذِبُ حَرَامٌ وَقَدْ يَكُونُ
 كَبِيرَةً (وَاحْسِنُوا جَوَارِ) بَضْمُ الْجِيمِ وَكُسْرُهَا (مَنْ جَاوَرَكُمْ) بِكَفِّ الْأَذَى وَالْإِحْسَانِ
 (ط ب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قُرَادٍ بَضْمُ الْقَافِ وَخُفَّةُ الرَّاءِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 (أَنِ ارْدَتِ أَنْ يَلِينَ قَلْبُكَ) أَيْ تَزُولَ قَسْوَتُهُ (فَاطْعِمِ الْمَسْكِينَ وَامْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ)
 أَيْ الطِّفْلِ الَّذِي مَاتَ أَبُوهُ ذَكَرَ كَانَ أَوَاتِي (ط ب) فِي مَكَارِمِ الْاِخْلَاقِ (هَب) عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (أَنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَسْكُتُوا مِنْ الْاِسْتِغْفَارِ) أَيْ
 تَطْلُبُ الْمَغْفِرَةَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى بِأَيِّ صِفَةٍ كَانَتْ وَالْوَارِدُ أَوَّلِي وَمِنْهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ
 مَا صَنَعْتَ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ لَكَ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ
 (فَاعْمَلُوا فَإِنَّهُ) أَيْ الشَّأْنَ (لَيْسَ شَيْءٌ أَنْجِي) بِالْاِنْصَابِ خَيْرٌ لَيْسَ (عِنْدَ اللَّهِ وَلَا أَحِبُّ إِلَيْهِ)

منه الحكيم) الترمذي (عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (ان استطعت
 أن تكون أنت المقتول ولا تقتل احدا من أهل الصلاة فافعل) فالاستسلام للمسلم افضل
 من قتله (ابن عساكر عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث حسن لغيره
 (ان تصدق الله يصدقك) وسببه ان اعرابيا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمّن به
 واتبعه فلما كانت غزوة غنم النبي صلى الله عليه وسلم فقسم وقسم له فاعطى أصحابه
 ما قسم له وكان يرعى ظهرهم فلما جاء دفعوه اليه فقال ما هذا قال قسمته لك قال ما على
 هذا اتبعتك ولكن اتبعتك ان ارمى الى هاهنا واهنا الى حلقه فاموت فأدخل الجنة
 فقال ان تصدق الله يصدقك فلبثوا قليلا ثم نهضوا الى قتال العدو فأتى به النبي صلى الله
 عليه وسلم يحسن قد اصابه سهم حيث اشار فمات وكفنه النبي صلى الله عليه وسلم (ن ك)
 عن شداد بن الهاد واسم الهاد اسامة قال الشيخ حديث صحيح (ان تغفر الله لهم تغفر جانا)
 أي غفرانا كثيرا (واي عبد لك لالم) أي الم بمعصية يعني لم يتلطف بالذنوب الصغائر
 وهذا يثبت لامية ابن أبي الصلت تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم والمحترم عليه انشاء
 الشعر لا انشاده (ت ك) عن ابن عباس قال الترمذي حديث حسن صحيح غريب
 (ان سرتم ان تقبل صلاتكم) أي ان يقبلها الله تعالى ويثيبكم عليها ثوابا كاملا
 (فليؤمكم خياركم) أي في الدين فتواب الصلاة خلقها أكثر من ثوابها خلف غيره
 (ابن عساكر عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان سرتم ان تقبل
 صلاتكم فليؤمكم علماءكم) باحكام الصلاة العامة (فانهم وفدكم فيما بينكم وبين
 ربكم) أي هم الواسطة بينكم وبينه في التبليغ لأن الواسط الاصل هو النبي صلى الله
 عليه وسلم وهم ورثته (طب) عن مرثد بسكون الراء بعده سامثلة (الغنوي) بغنغ
 المجمة والنون قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان شئتم انبأكم) أي اخبرتكم
 (ما) أي بالذي هو (اول ما يقول الله تعالى للمؤمنين يوم القيامة وما اول ما يقولون له)
 قالوا اخبرنا يا رسول الله قال (فان الله يقول للمؤمنين هل احببتم لقائ فيقولون نعم
 يا ربنا فيقول لم) احببتموه (فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول قد اوجبت لكم
 عفوي ومغفرتي) لأن الله تعالى عند ظن عبده به (حم طب) عن معاذ بن جبل
 قال الشيخ حديث صحيح (ان شئتم انبأكم عن الامارة) يكسر الهمزة أي عما يترتب
 عليها (وما هي اولها ملامه) قال المناوي أي يلوم الانسان نفسه على الدخول فيها
 (وثانيها ندامة وثالثها عذاب) أي يجر الى ارتكاب ما يوجب العذاب (يوم القيامة
 الامن عدل) فلا يجره الى العذاب بل له الثواب ومضاهية الاجر كما ورد في احاديث
 (طب) عن عوف بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (ان قضى الله تعالى شيئا) أي
 قدر وجوده في الازل (ليكونن) أي لا يبدل من وجوده (وان عزل) المجامع أي ازل
 ماءه خارج الفرج فالعزل لا يمنع من الحمل فقد يسبق الماء وذا قاله لمن سأله عن العزل

(الطيب المسمى عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح: (أن قامت الساعة) أي القيامة (وفي يد أحدكم فسيلة) بفتح القاء وكسر السين المهملة والقسييل صغار النخل والجمع فسلان مثل رغيف ورغفان الواحدة فسيلة وهي التي تقطع من الام وتقطع من الارض فتغرس (فان استطاع أن لا يقوم) أي من مكانه (حتى يغرسها فليغرسها) نداء وإرادة بام الساعة ما رايتها بدليل حديث اذا سمع احدكم بالدجال وفي يده فسيلة فليغرسها فان للناس عيشا بعد ومقصود الحديث الحث على الغرس وان ظهرت الاشراف لما يترتب عليه من اجراء الثواب بعد موت العارس (حم خد) وعبد بن حميد عن أنس باسناد صحيح: (ان كان خرج يسعى على ولده) بضم الواو وسكون اللام حال كونهم (صغارا فهو) أي سعى ذلك الشخص (في سبيل الله) أي طريقه الذي امر بالسعى فيها مشاب مأجور (وان كان خرج يسعى على ابوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها) أي حال كونه قاصدا اعفاف نفسه عن سؤال الناس او عن اكل المحرام او عن الوطئ المحرام (فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان) أي طريقه التي يحب أن يسعى بنو آدم فيها وسبيله ان النبي صلى الله عليه وسلم مرهوا وأصحابه برجل فرأى أصحابه من جدته ونشاطه ما اعجبهم فقالوا يا رسول الله لو كان هذا في سبيل الله فذكره

(طب) عن كعب بن عجرة قال الشيخ حديث صحيح: (ان كان في شئ من ادويتكم خير في) أي فهو كائن في (شرطة) بفتح الشين المعجمة وسكون الراء ضربة المشراط في موضع الحجم لاخراج الدم (محجم) قال العلقمي بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم وقال المناوي المحجم هنا بفتح الميم موضع الحجامة وخصه لان غالب اخراجهم الدم بالحجامة اه قال المصدر مضاف لمفعوله أي شق موضع الحجامة (او شربة من عسل) قال المناوي بأن يدخل في المجونات المسهلة للاخلاط التي في البدن اه قال العلقمي وفيه تنفع للسعال الكائن من البلغم وتنفع لاصحاب البلغم والامزجة الباردة واذا أضيف اليه الخل تنفع أصحاب الصغرا ومن منافعها انه اذا شرب حار ابد من الورد تنفع من نهش الحيات واذا شرب وحده بماء تنفع من عضه الكلب واذا جعل فيه اللحم الطري حفظت طراوته ثلاثة اشهر وكذا الخيار والقرع والباذنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه واذا طبخ به البدن للقميل قتل القمل والصبيان وطول الشعر وحسنه ونعمه وان اكتحل به جلا ظلمة البصر وان استاك به صقل الاسنان وحفظ صحتها وهو عجب في حفظ صحة الموتى فلا يسرع اليها البلاء (اولدعة بنار) قال العلقمي بذال معجمة ساكنة وعين مهملة اللدغ هو الخفيف من حرق النار وان اللدغ بالذال المهملة والعين المعجمة فهو ضرب أو عض ذوات السموم اه والمراد الكي (نوافق داء) فانها تذهب به وفيه اشارة الى ان الكي انما يشرع منه ما يتعين طريقا الى ازالة ذلك الداء وأنه لا ينبغي التجربة

لذلك ولا استعماله الا بعد التحقيق ويحتمل ان يكون المراد بالموافقة موافقة القدر (وما احب) فعل مضارع (ان اکتوى) أى لا احب الكى أشار به الى كراهة الكى شرعا لانه عند الضرورة (حم ق ن) عن جابر بن عبد الله * (ان كان شئ من هذا الداء يعدى) أى يكون سببا فى حصول مثله لمن خالط صاحبه (فهو هذا يعنى الجذام) مدرج من الراوى وتقدم الجمع بينه وبين حديث لا عدوى ولا طيرة (عد) عن ابن عمر قال الشيخ حديث ضعيف * (ان كان الشؤم) ضد اليمين حاصل (فى شئ) من الاشياء المحسوسة (فوق) أى فهو فى (الدار والمرأة والغرس) تقدم بيان شؤمها (مالك) (حم خ ه) عن سهل بن سعد (ق) عن ابن عمر بن الخطاب (من) عن جابر * (ان كنت عبد الله) ممثلا لما شرعه من الاحكام (فارفع ازارك) الى نصف ساقك فاسبال الازار للرجل الى أسفل من الكعبين بقصد الخيال حرام وبدونه مكروه وسببه ان عبد الله بن عمر راوى الحديث قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ازار يتعقعق فقال من هذا قلت عبد الله فذكره (طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (ان كنت محبى فاءد للفقير تجفقا) قال العلقمى قال فى المصباح والتجفاف تفعل بالكسر شئ يلبسه الغرس عند الحرب كأنه درع والجمع تجافيف قيل سمي بذلك لما فيه من الصلابة واليموسة اه قال المناوى فاستعير للصبر على الشدة (فان الفقر) قال الشيخ الذى لا يحجب عن كمال الدين (اسرع الى من يحبني من السيل) المنحدرون علو (الى متنهاه) أى المكان الذى يستقر فيه وسببه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انى لا حباك فقال انظر ما تقول قال والله انى لا بك ثلاث مرات فذكره (حم ت) عن عبد الله بن مغفل قال الشيخ حديث حسن * (ان كنت صائما) أى مرید صيام شهر (بعد شهر رمضان فسم) ندبا (المحرم فانه شهر الله فيه يوم نأب فيه على قوم) وهو يوم عاشوراء تاب الله فيه على آدم وعلى قوم يونس (ويتوب فيه على آخرين) فيتمأكد طلب التوبة فيه لكل أحد والا كثر من ذلك وسببه ان رجلا قال يا رسول الله أى شهر تأمرنى أن أصوم بعد شهر رمضان فذكره (ت) عن عبي وهو حديث حسن * (ان كنت صائما) أى مرید صوم نفل (فعليك بالغرباء البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة) أى الزم صيام أيام هذه الايام قال العلقمى وسببه كفاي النساءى عن ابى ذر قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أرنب قد شواها وخبز فوضعهما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم لم يلم ثم قال انى وجدت بهادما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضر كما و قال للاعرابي كل قل انى صائم قال صوم ما ذاق قال صوم ثلاثة ايام من الشهر قال ان كنت فذكره (ت) عن ابى ذر واسناده حسن * (ان كنت لا بد سائلا) أى ان اضطررت الى السؤال (فاسأل الصائمين) أى ذوى المال الذين لا يمنعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق او الساعين فى مصالح الخلق

بخوشغاعة أولادهم لا يمتنون على احد بما اعطوه او فعلوه (دن) عن القرامسى قال قلت
 اسأل يا رسول الله قال لا تمذكوه قال الشيخ هو بفاء فراء فسين حساسي لا يعرفه الخ
 قال وهو حديث صحيح * (ان كنت) بكسر التاء خطاب لعائشة (المت مذنب) أى أتيت به
 (فاستغفرى الله وتوبى اليه فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار) قال المناوى
 وهذا بعض من حديث الافك (هب) عن عائشة واسناده حسن * (ان كنتم تحبون
 حلية الجنة) أى ما يتحلى به من نحو ذهب وفضة (وحريرها فلا تلبسوها فى الدنيا) النهى
 للتحريم فى حق الرجل ومثله الخنثى فيحرم عليه التحلى بما ذكره وكذا لبس الحرير الا
 لضرورة (حم ن ك) عن عقبه بن عامر الجهنى قال الشيخ حديث صحيح * (ان لعقمت
 عشارا) قال العلقمى قال فى النهاية العشار المكاس أى ان وجدتم من يأخذ العشر على
 ما كان يأخذ أهل الجاهلية مقيما على دينه او مستحلا تاركا ما فرض الله وهو ربع العشر
 (فاقتلوه) لكفره (طب) عن مالك بن عتاهية قال الشيخ بفتح المهملة والمثناة الفوقية
 فهاء فمثناة تحتية وهو حديث ضعيف * (ان نسانى الشيطان شيئا من صلاتى فليسبح)
 ندبا (القوم) أى الرجال (ولتصفق النساء) أى ذكرى بذلك (د) عن ابى هريرة قال
 الشيخ حديث صحيح * (انا محمد بن عبد الله) تزوج عبد الله أمنة بنت وهب فجلت
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تم لها من الحمل شهران خرج فى تجارة الى الشام
 الى غزاة رجع فمر بالمدينة وهو مريض فأقام عند اخواله بنى عدى بن التجار فتوفى بها
 وهى حامل وله من العمر خمسة وعشرون سنة وقيل كان عمره ثمانى عشرة سنة (ابن
 عبد المطلب) واسمه شيبه الحمد وقيل عامر وكنيته ابو الحارث (ابن هاشم) هذا لقبه
 لقب به لانه أول من هشم الثريد لقومه فى المجدب واسمه عمرو (ابن عبد مناف) اسمه
 المغيرة وكنيته ابو عبد شمس (ابن قصي) بالتصغير واسمه زيد (ابن كلاب) بكسر
 الهمزة وكاف لقب به لانه كان يصيبها كثيرا واسمه حكيم وكنيته ابو زهرة (بن مرة) بضم
 الميم وكنيته ابو يقظة (ابن كعب) قال العلقمى وهو أول من قال اما بعد فى احد الاقوال
 (ابن لؤى) بضم اللام وبهمزة وتسهيل (ابن غالب) وكنيته ابو تيم (ابن فهر) بكسر الفاء
 وسكون الهاء قال المناوى اسمه قرشى واليه تنسب قريش فمافوقه كنانى (ابن مالك)
 وكنيته ابو الحارث (ابن النضر) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة فراء واسمه قيس
 ولقبه النضر لنضارة وجهه وجماله (ابن كانة) بكسر الكاف ونون مفتوحة بين ينها
 ألف ثم هاء منقول من الكنانة التى هى الجمعة بفتح الجيم وسكون العين المهملة سمي
 بذلك لانه كان ستر على قومه كالكنانة الساترة للسهم (ابن خزاعة) بضم الخاء المعجمة
 وفتح الزاى ويكنى ابا اسد (ابن مدركة) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الراء وفتح
 السكاف ثم هاء واسمه عمرو على الصحيح (ابن الياس) قال المناوى بكسر الهمزة وفتح ولامه
 للتعريف وهمزة للوصل عند الاكثر وكنيته ابو عمرو (ابن مضر) بضم ففتح معدول

عن ماضرو اسمه عمرو وفي العلقمى عن سعيد بن المسيب مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لا تسبوا مضر فانه كان على ملة ابراهيم يعنى الاسلام (ابن نزار) بكسر النون ونخفة الزاى وكنيته ابو ايد وقيل أبو ربيعة قال العلقمى وبقي من النسب الصحيح الذى اتفق عليه النسابون معدو عدنان فاما معد فهو بفتح الميم والعين واسكان الدال المهملة وعدنان بفتح العين المهملة وسكون الدال ثم نون بينهما ألف مأخوذ من عدن بالمكان اذا أقام به وكنيته أبو معد وهذا هو النسب الصحيح المتفق عليه وما فوق ذلك مختلف فيه وروى ابن سعدان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا انتسب لم يجاوز فى نسبه معد بن عدنان ثم ادعى ثم يمسك ثم يقول كذب النسابون (وما افترق الناس

فرقتين الا جعلنى الله فى خيرهما فأخرجت من بين أبوى فلم يصبنى شئ من عهر الجاهلية وخرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابى وامى) بيان لقوله فلم يصبنى شئ من عهر الجاهلية (وأنا خيركم نسبا وخيركم ابا) قاله تحديدا بنعمة الله تعالى والمخاطب بقوله أنا خيركم قریش الذين هم خير العرب (البيهقى فى الأدل) أى فى كتاب دلائل النبوة (عن انس) قال الشيخ حديث صحيح * (أنا النبى لا كذب) فيما أخبرت به فلا يجوز على الفرار وأنا متيقن ان الذى وعدنى الله به من النصر حق (أنا ابن عبد المطلب) نسب نفسه الى جده عبد المطلب دون أبيه عبد الله لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر بخلاف عبد الله فانه مات شابا ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب وللتعريف والتذكير بما أخبرهم به الكهنة قبل ميلاده انه حان أن يظهر من بنى عبد المطلب نبى فذكروهم به لا للفخر فانه كان يكرهه قال العلقمى قد أجيب عن مقالته صلى الله عليه وسلم هذا الرجز بأجوبة أحدها انه نظم غيره وانه كان فيه آفة النبى لا كذب أنت ابن عبد المطلب فذكره بلفظ أنا فى الموضعين ثانياً ان هذا رجز وليس من أقسام الشعر وهذا مردود ثالثاً انه لا يكون شعرا حتى يتم قطعة وهذه كلمات يسيرة لا تسمى شعرا رابعاً انه خرج موزونا ولم يقصد به الشعر وهذا عدل الاجوبة وذا قاله يوم حنين لما انهزم أصحابه فنزل عن بغلته فذكره (حمقن) عن البراء بن عازب * (أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب أنا عرب العرب) على الاطلاق فليس من يساويه فى الفصاحة (ولدتى قریش ونشأت فى بنى سعد بن بكر) أى واسترضعت فيهم وهم من أفصح العرب (فأنى يأتينى اللحن) أى كيف يجوز على النطق باللحن وقد نشأت بين قبيلتين هما أفصح العرب وقد قال له أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يا رسول الله لقد طغت فى العرب وسمعت فصحاءهم فما سمعت أفصح منك فمن أذكى أى علمك فقال أذكى ربي فأحسن أدبى (طب) عن ابى سعيد الخدرى واسناده ضعيف * (أنا ابن العواتك) جمع عاتكة واصل العاتكة كذا المتضمنة بالطيب والمراد جداته صلى الله عليه وسلم

(من سليم) لو ادعائكم بذت هلال بن فالح بن ذكوان بن عبد مناف بن قصي وعاتكة
بذت مرة بن هلال بن فالح بن هاشم بن عبد مناف وعاتكة بذت الاندلس بن مرة
ابن هلال أم وهب ابني آمنه أم النبي صلى الله عليه وسلم فالأولى عمه الثانية والثانية
عمه الثالثة وبني سليم تغتفر بهذه الولادة قال المناوي قال في القاموس العواتك من
جداته تسع وذاقه يوم حنين (ص طب) عن سيابة بمهمل مكسورة ومثناة تحتية
ثم واحدة (بن عاصم) بن شيبان السلمي ورجاله رجال الصحيح (أنا النبي لا نبي) أي
لا أحسن الكتابة وهو أقوى في الحجّة (الصادق الزكي) قال الشيخ فيه الماح باية
ويزكيهم وفي نسخة الزاكي (الويل) أي التحسر والهلاك (كل الويل) أي الكامل الذي
ما فوقه ولا يساويه تحسر ولا هلاك حاصل (لمن كذبتني) فيما جئت به (وتولى) أي
أعرض (عني) الظاهر أنه عطف تفسير بين به أن المراد بالكذب عدم القبول
والتصديق (وقاتلني) فإن لم يقاتل بأن كذب وهرب مثلاً فيحتمل أن يكون عذابه
أخف من عذاب من كذب وقاتل (والخير) كله (لمن آواني ونصرني) وهم الأنصار
(وآمن بي وصدق قولي) قال المناوي جمع بينهما اللاتين والتقرير في الأذهان (وجاهد
معي) في سبيل الله (ابن سعد) محمد في طبقاته (عن عمرو بن جبلة) بفتح الجيم والموحدة
(الكلبي) نسبة إلى بني كلب قال الشيخ حديث صحيح (أنا أبو القاسم) قيل أنه اختص
بهذه الكنية فلا يجوز لغيره التكني بذلك والمعتمد عند الشافعية أن التحريم مخصوص
بمن اسمه محمد (الله يعطي) أي يسر لعباده ما قسم لهم من مخوفئ وغنيمه (وأنا قسم)
بفتح الهزة ذلك بأذنه فلا لوم على في المفاضلة (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح
(أنا أكثر الأنبياء تبعاً) بفتح التاء المثناة الفوقية والباء الموحدة (يوم القيامة وأنا أول
من يقرع باب الجنة) للاستفتاح فيفتح له ويدخل فهو أول من يدخلها (م) عن أنس
ابن مالك (أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا) قال الرافعي وهذا معنى قوله أنا أول من تنشق
عنه الأرض (وأنا خطيئهم) قال الشيخ بين يدي الله عند الشفاعة يجدر به بمحمد
يفتح عليه به لم يسبق له مثلها (إذا وفدوا) أي قدموا على ربهم للحساب وفصل القضاء
(وأنا مبشرهم) بقبول شفاعتي حين يقول أنا لها أنا لها (إذا يسوا) من شفاعته الأنبياء
(لواء الحمد يومئذ يدي) قال الشيخ هو المقام المحمود المعبر عنه بالشفاعة العظمى وهو
غيره وقال المناوي رأيت جرياً على قاعدة العرب أن اللواء إنما يكون مع كبير القوم
لتعرف مكانه لكن هذا اللواء معنوي كَمَا قَالَ الْمُؤَلِّفُ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ يَشِيرُ بِالْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ
وَيَنْفَرُ بِهِ (وأنا أكرم ولد آدم على ربي) بضم الواو وسكون اللام أو بفتحهما (ولا فخر)
أي قلت ذلك شكراً لا ثمناً (ت) عن أنس قال الشيخ حديث صحيح (أنا أول من
تنشق عنه الأرض) عند النفخة الثانية (فاكسى) بالبناء للمفعول (حلة من حلل الجنة)
قال المناوي ويشاركه في ذلك الخليل (ثم أقوم عن عيين العرش ليس أحد من المخلّثين)

يتعم ذلك المقام غيرى) من انس وجن وملك (ت) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (أنا أول من تنشق عنه الأرض) لا بعث (ثم أبو بكر ثم عمر ثم آتى أهل) مقبرة (البقيع فيحشرون معي) قال المناوي حشر المصطفى غير حشر الشيخين لأن حشره حشر سادة الرسل بل هو إمامهم ومقامهم في العرصة في مقام الصديقين وفي صفهم فالظاهر أن المراد الانضمام في اقتراب بعضهم من بعض (ثم انتظر أهل مكة) أي المؤمنين منهم زاد في الكبير يحشرون معي ونبعث بين الحرميين (ت ك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (أناسيد ولد آدم يوم القيامة) حكمة التقيد به مع أنه سيدهم في الدنيا والآخرة أنه يظهر فيه سودده لكل أحد ولا يبقى منازع ولا معاند (وأول من ينشق عنه القبر) للحشر أي أول من يجعل أحياءه مبالغة في الكرامة (وأول شافع) فلا يتقدمه شافع (وأول مشفع) بشدة الفناء أي مقبول الشفاعة ولم يكتب بقوله أول شافع لأنه قد يشفع الثاني فيشفع قبل الأول قاله تحذبا بالنعمة قال الرافعي فيه دليل على أن غيره يشفع ويشفع وكونه أولا في الشفاعة والشفيع يبين علو مرتبته (م د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه * (أناسيد ولد آدم يوم القيامة) السيد هو الذي يفوق قومه في الخير وقيل هو الذي يفزع اليه في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل مكارههم (ولا فخر) أي أقوله شكر الأفعرا (ويدي لواء) بكسر اللام والمدة (الحمد) أي علمه (ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لواءي) فهو سيد الآباء والأبناء و آدم يجوز جره ورفعها وظاهر كلام العلقمي أنه مرفوع فإنه قال وقوله آدم فمن سواه بدل أو بيان من محل نبي (وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر وأنا أول شافع) أي لا يتقدمه شافع لا من الملائكة ولا من النبيين المرسلين ولا غيرهم من الأدميين المؤمنين في جميع أقسام الشفاعة (وأول مشفع) أي مقبول الشفاعة واخبر صلى الله عليه وسلم بهذه القضايل لأنها من جملة ما أمر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وليرغب في الدخول في دينه وامتنالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وليعلم أنه أفضل النبيين وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تغضوا بين الأنبياء فأجابوا عنه بأجوبة منها أنه قاله صلى الله عليه وسلم قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به ومنها أنه قاله أديبا وتواضعا (ولا فخر) الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف أي لا أقوله بجمعا ولكن شكر الله تعالى وتحذرا بنعمته (حم ت) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (أنا قائد المرسلين) والنبيين يوم القيامة أي أكون إمامهم وهم خلفي (ولا فخر وأنا خاتم النبيين) والمرسلين (ولا فخر وأنا أول شافع) للخلق (ومشفع) فيهم (ولا فخر) قاله امتثالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وهو من البيان الذي يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا بقتضاه ويوقروه صلى الله عليه وسلم (الدارمي عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح * (أناسيق العرب) أي متقدمهم قال الشيخ

أى إلى الاسلام وكذا يقال فى الباقي وقال المناوى أى إلى الجنة (وصهيب سابق الروم)
 قال المناوى أى إلى الجنة أو إلى الاسلام (وسلمان) الفارسي (سابق الفرس) قال
 المناوى بضم الفاء وسكون الراء ولم يزد على ذلك (وبلال) الحبشي المؤذن. (سابق
 الحبشة) قال المناوى إلى الجنة أو إلى الاسلام (ك) عن أنس بن مالك قال الشيخ
 حديث صحيح (أنا عربكم أنا من قريش ولساني لسان بني سعد بن بكر) أى لعتي
 لغتهم لكوني استرضعت ونشأت فيهم قال الثعالبي بنو سعد مخصوصة من بين قبائل
 العرب بالفصاحة وحسن البيان (ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي مرسل) قال
 الشيخ حديث صحيح* (أنا رسول من أدركت حيا) قال المناوى من الجن والانس (ومن
 يولد بعدى) فهو خاتم الانبياء والرسول وعيسى انما ينزل بشرعه وفيه ان رسالته لم تنقطع
 بالموت بل هي مستمرة وهو ما جرى عليه السبكي وتبعه المؤلف (ابن سعد عن الحسن
 البصري) (مرسل) قال الشيخ حديث صحيح* (أنا قول من يدق باب الجنة فلم تسمع الا اذان
 احسن من طنين المخلق) بالتحريك جمع حلقة بالسكون (على تلك المصاريع) يعنى
 الابواب والمصراع من الباب شطره (ابن النجار عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث
 حسن لغيره* (أنا فئة المسلمين) بكسر الفاء وفتح الهمزة أى الذين يتخيرون فليس
 المتخير اليه من المعركة فارا من الزحف أى قتال الكفار أى ليس انما وسيله كفاى أبى
 داود ان ابن عمر فر هو وجماعة و جاؤه نادمين فذكره (د) عن ابن عمر بن الخطاب قال
 الشيخ حديث صحيح* (أنا فرطكم) بفتح الفاء والراء أى سابقكم لاهي لكم ما يليق
 بالوارد على الخوض (حمق) عن جندب (خ) عن ابن مسعود (ص) عن جابر بن سمرة
 * (أنا محمد وأحمد والمقفي) بضم الميم وفتح القاف وكسر الفاء المشددة ومعناه الذى ليس
 بعده نبى كالعاقب وقيل المتبع آثار من قبله من الانبياء (والحاشر) قال الشيخ
 الذى يحشر الناس على قدمه وقال المناوى أى احشر اول الناس (ونبى التوبة) قال
 المناوى أى الذى بعث بقبول التوبة واراد بالتوبة الايمان (ونبى المرجة) بميم اوله أى
 الترفق والتحنن على المؤمنين والشفقة على المسلمين (حمم) عن أبى موسى الاشعري
 زاد (طب) ونبى المحمة أى الحرب سمي به لمحرصه على الجهاد* (أنا محمد وأحمد أنا رسول
 الرجة أنا رسول المحمة أنا المقفي والحاشر بعثت بالجهاد ولم ابعث بالزراع) قال المناوى
 هذا يراد ما فى سيرة ابن سيد الناس عن بعض السلف من انه كان يزرع ارضه بخير
 فيدخر لاهله منها قوت سنة ويتصدق بالباقي وقال الشيخ ترك الجهاد والاستغال
 بالزراعة رأسا من غير طائفة تقوم بغرض الجهاد مفسدة فى الدين (ابن سعد) فى طبقاته
 (عن مجاهد) بضم الميم وكسر الهاء (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة (مرسل) قال
 الشيخ حديث صحيح* (أنا دعوة ابراهيم) أى صاحب دعوته بقوله حين بنى الكعبة ربنا
 وابعث فيهم رسولا منهم (وكان آخر من بشر بى عيسى بن مريم) بشر قومه بأنه سيبعث

فيؤمنوا به عند مجيئه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ
حديث حسن لغيره (أنا دار الحكمة) قال المناوي وفي رواية نبي الحكمة (وعلى)
ابن أبي طالب (بابها) فيه التنبيه على فضل علي واستنباط الأحكام الشرعية منه
(ت) عن علي وقال غريب قال العلقمي وزعم القزويني وابن الجوزي بأنه موضوع
ورده عليها المحافظ العلوي وابن حجر والمؤلف بما يبطل قولها اه وقال الشيخ حديث
حسن (أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب) يؤخذ منه أنه ينبغي للعالم
أن يخبر الناس بفضل من عرف فضله ليأخذوا عنه العلم (عق عدطبك) عن
ابن عباس (عدك) عن جابر ابن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره أي باعتبار
طرقه (أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة) أي اخص الناس به واقربهم
إليه لأنه بشر يأتي من بعده (ليس بيني وبينه نبي) قال المناوي أي من أولى العزم
وقال العلقمي قال في الفتح هذا أورده كالشاهد لقوله أنه أقرب الناس إليه واستدل به
على أنه لم يبعث بعد عيسى نبي الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لأنه ورد
أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في القرآن في سورة
يس كانوا من أتباع عيسى وإن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى
والجواب أن هذا يضعف ما ورد من ذلك فانه صحيح بل تردّد في غيره مقال أو المراد أنه
لم يبعث بعد عيسى نبي بشر يبعث مستقلة وإنما بعث بعده من بعث بتقرير شريعة
عيسى (والأنبياء أولاد علات) قال العلقمي العلات بفتح العين المهمة زاد الشيخ وتشديد
اللام الضرائر وأصله من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى كأنه عل منها والعلل الشرب بعد
الشرب وأولاد العلات الأخوة من الأب وأمهاتهم شتى فقوله (أمهاتهم شتى ودينهم
واحد) هو من باب التفسير كقوله تعالى أن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا
وإذا مسه الخير منوعا يعني أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وفروع شرائعهم مختلفة
(حم ق د) عن أبي هريرة (أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم) قال المناوي وذاقه لما نزلت
الآية اه وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
في الأمور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم إلا بما فيه صلاحهم ونجاحهم بخلاف النفس
فلذلك أطلق فيجب أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وأمره اتقذ عليهم من أمرها
وشفقته عليهم أتم من شفقتهم عليها وروى أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة
تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آبائنا وأمهاتنا فنزلت وقرئ وهو اب
لهم أي في الدين فإن كل نبي أب لا مته من حيث أنه أصل فيما به الحياة الأبدية ولذلك
صار المؤمنون أخوة (فمن توفي) بالبناء للفعول أي مات (من المؤمنين فترك) عليه
(دينا) وهو معسر (فعلى قضاؤه) وجوباً من مال المصالح قال شيخ الإسلام في شرح البهجة
وقيده الإمام بما إذا اتسع المال وفي وجوبه على الأئمة بعده من مال المصالح وجهان

في الروضة وأصلها قال الرملي رجع ابن المقرئ منها عدم الوجوب وجزم صاحب الانوار
 قال المناوي وذنا نسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين (ومن ترك مالا)
 او اختصا (فهو لورثته) وفي رواية البخاري فليترثه عصبته من كانوا قال الداودي المراد
 بالعصبة هنا الورثة لا من يرث بالتعصيب (حمق نه) عن ابي هريرة * (أنا الشاهد
 على الله) قال الشيخ أي اشهدني الله أي أجرى وجوده (أن) أي بأن (لا يعثر) بعين
 مهمة ومثلثة مضمومة من باب قتل (عاقل) أي كامل العقل (الارفعه الله) أي وفقه
 للتوبة والندم على ذلك (ثم لا يعثر) مرة ثانية (الارفعه ثم لا يعثر) مرة ثالثة (الارفعه)
 وهكذا (حتى يجعل مصيره الى الجنة) قال المناوي ومقصوده التنويه بفضل العقل
 وأهله (طس) عن ابن عباس باسناد حسن * (أنا بريء ممن حلق) أي ازال شعره
 عند المصيبة (وسلق) بالسين والصاد أي رفع صوته بالكاء عند المصيبة او ضرب
 وجهه عندها (وخرق) أي شق ثوبه عند المصيبة ذكر اكان أو أنشئ أي برئ من هذه
 الافعال أو مما توجبها من العقوبة أو من عهدة ما لزمني بيانه واصل البراءة الاتصال
 وقال النووي يجوز أن يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الامور ولا يقدر فيه
 حذف اه وقال المناوي ونبه بهذه المذكورات على ما في معناها من تغيير الثوب
 ونحوه بالصبيغ واتلاف البهاثم بغير الذبح الشرعي وكسر الاواني وغير ذلك كله حرام
 (منه) عن ابي موسى الاشعري * (انا وكافل اليتيم) أي القيم بأمره ومصالحه
 وحفظ ماله وتنميته بالبيع والشراء ونحو ذلك قال العلقمي زاد مالك كافل اليتيم له
 أولغيره وقوله له أي بأن كان جديا أو عما أو أخا ونحو ذلك من الاقارب أو يكون أبو
 المولود قد مات فقامت أمه مقامه أو ماتت أمه فقام أبوه في التربية مقامها وفي حديث
 رواه البزار عن ابي هريرة من كفل يتيما ذا قرابة أو لا قرابة له وهذه الرواية تفسر المراد
 بالرواية التي قبلها (في الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما قال العلقمي
 فيه اشارة الى ان بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين
 السبابة والوسطى وفي رواية كهاتين اذا اتقى أي اتقى الله فيما يتعلق باليتيم ويحتمل
 أن يكون المراد قرب المنزلة حال دخول الجنة أي سرعة الدخول عقبه صلى الله عليه
 وسلم ويحتمل أن يكون المراد مجموع الامر من سرعة الدخول وعلو المرتبة ولعل الحكمة في
 ذلك ان النبي من شأنه أن يبعث الى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون كافلا لهم ومعلما
 ومرشدا وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل أمر دينه بل ولاد نياه فيرشده
 ويعلمه ويحسن أدبه فظهر مناسبة ذلك (حم خ دت) عن سهل بن سعد * (انت احق)
 أي اولى (بصدر دابتك مني) أي مقدم ظهركا (الا ان تجعله لي) قال العلقمي وسببه
 وتتمته كما في ابي داود والترمذي واللفظ للاول عن بريدة بن عمار رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يمشي جاء رجل ومعه حمار فقال يا رسول الله اركب وتأخر الرجل فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا أنت احق بصدر دابتك الا ان تجعله لى قال فاني قد جعلته لك
فركب على الصدر فيه ان من كان معه فضل ظهر ووجد ما شيا تعب ان يركبه لا سيما
ان كان أميرا أو عالما أو من أهل الصلاح وأن يأذن لمن هو أفضل منه بالصدر (حمدة)
عن بريدة قال الشيخ حديث صحيح (انت ومالك لا بيك) يعنى ان أباك كان سبب
وجودك ووجودك سبب وجود مالك فاذا احتاج فله الاخذ منه بقدر الحاجة كما
يأخذ من مال نفسه اذا كان المأخوذ فاضلا عن حاجة الابن ومثل الاب سائر الاصول
ولو من جهة الام ومثل الابن سائر القروع ولو من جهة البنت وسببه كما فى ابن ماجه
عن جابر بن عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله ان لى مالا وولدا وان ابى يريد أن يحتاح
مالى فذكره جلالة على برأيه وعدم عقوقه ويحتاج بمشاة تحشية ثم جيم فمشاة فوقية
فألف فحاء مهملة أى يستأصله (ه) عن جابر بن عبد الله (طب) عن سمرة بن جندب
(وابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (انتم) أيها المؤمنون المتوضئون (الغرة
المحجلون يوم القيامة من اسباغ الوضوء) أى اتمامه وغسل ما زاد على الواجب (فن
استطاع منكم فليطل غرته وتحجيلة) ندبا بأن يغسل مع الوجه مقدم الرأس وصفحة
العنق ومع اليدين والرجلين العضدين والساقين قال العلقمى المراد بالغرة فى الحديث
محل الواجب والزائد عليه هو المطلوب على سبيل الاستحباب وان كان يطلق على
الجميع غرة لغوم النور بجميعه فلواقصر على الواجب فقط سمي غرة وكان النور اقل من
نور من زاد عليه قال النووي قال العلماء سمي النور الذى يكون على مواضع الوضوء يوم
القيامة غرة وتحجيلة تشبيها بغرة الفرس (م) عن ابى هريرة (انتم اعلم بأمر دنياكم)
وسببه ان النبى صلى الله عليه وسلم مر يقوم يلقيحون النخل فقال لو لم تفعلوا الصلح فتركوه
فخرج شيعا فمروهم فقال ما بال نخلكم قالوا قلت لنا كذا وكذا قال انتم اعلم فذكره (م)
عن عائشة وانس (انتم) أيها الامة المحمدية (شهداء الله فى الارض) فن اثنوا عليه
خيرا ووجب له الجنة ومن اثنوا عليه شرا ووجب له النار (والملائكة شهداء الله فى
السماء) ظاهره انهم كبنى آدم فى الثناء والخير والشر قال المناوى والاضافة للتشريف
اذا تابا بأنهم بمكانة ومنزلة عالية عند الله كما ان الملائكة كذلك (طب) عن سلمة بن
الكوع قال الشيخ حديث صحيح (ابسطوا فى النفقة) أى أوسعوها على اهل
والبحر ان والفقراء (فى شهر رمضان فان النفقة فيه كالنفقة فى سبيل الله) أى يعدل
ثوابها ثواب النفقة على الجهاد (ابن ابى الدنيا) قال المناوى ابوبكر (فى) كتاب (فضل)
شهر (رمضان عن سمرة وراشد بن سعد مر سلا) (انتظار الفرج) من الله (بالصبر) على
المكروه وترك الشكاية (عبادة) لان اقباله على ربه وتفرج كربه وتقويض أموره
اليه سبحانه وتعالى وعدم شكواه لخلق يذل على قوة يقينه وذلك من اعلى مراتب
العبادة (قط خط) عن انس قال الشيخ حديث ضعيف (انتظار الفرج) من الله

(بالصبر) على المصائب (عبادة) فن استحضر هذا هانت عليه المصائب (القضاء عن ابن عمر) بن الخطاب (د) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (انتظار الفرج من الله عبادة) أى من العبادة كما تقدم (ومن رضى بالقليل من الرزق) فصبر وشكر (رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل) قال المناوى بمعنى أنه لا يعاتبه على اقلاله من نوافل العبادات (ابن أبي الدنيا) ابوبكر (في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (وابن عساكر) في التاريخ (عن علي) بن أبي طالب باسناد ضعيف * (اتعلوا وتحققوا) أى البسوا الخفاف والنعال في الصلاة ان كانت طاهرة (وخالفوا أهل الكتاب) اليهود والنصارى فانهم لا يفعلون ذلك (هب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن * (انتهى الايمان الى الورع) فى كثير من النسخ رسم انتهى بالياء فهو فعل ماض وهو ظاهر شرح الشيخ فانه قال والى الورع يتعلق به لكن قال المناوى انتهاء بالمدا فتعال أى غاية الايمان واقصى ما يمكن ان يبلغه من القوة انتهاء الى درجة الورع الذى هو توقي الشبهات (من قنع) أى من رضى (بما رزقه الله تعالى دخل الجنة) مع السابقين الاولين أو من غير سبق عذاب (ومن أراد الجنة بلا شك) أى بلا تردد (فلا يخاف فى الله لومة لائم) بأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بحسب طاقته ولا يمتنع من ذلك للوم لا ثم له على ذلك (قط) فى الافراد عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف * (انزل الله تعالى على) فى القرآن (امانين لا متى) قانوا وما هما يارسول الله قال قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) مقيم بمكة بين أظهرهم لان العذاب اذا نزل عم ولم يعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) حيث يقولون فى طوافهم غفرانك وقيل هم المؤمنون المستغفرون فيهم (فاذا مضيت) أى مت (تركت فيهم) الاستغفار الى يوم القيامة (فكلما أذنب احدكم واستغفر غفر له) (ت) عن ابي موسى قال الشيخ حديث صحيح * (انزل الله) تعالى (جبريل فى احسن ما كان يأتيني فى صورة فقال) لى (ان الله تعالى يقرئك السلام يا محمد ويقول لك انى قد اوحيت الى الدنيا) قال المناوى وحى الهام (ان تمررى وتكدرى وتضيقى وتشددى على اولياءى) فسرهم الله تعالى بقوله فى كتابه العزيز الذين آمنوا وكانوا يتقون أى يتقون بامثال أمره ونهيه (كى يحبوا لقاءى) أى لاجل أن يحبوه (فانى خلقتها) فيه التفات من الحضور الى الغيبة (سجنا لا ولياءى وجنة) بفتح الجيم (لا عداوى) أى الكفار (هب) عن قتادة بن النعمان قال الشيخ حديث حسن * (انزل القرآن على سبعة احرف) اختلف فيه على نحو أربعين قولاً المختار ان هذا من متشابه الحديث الذى لا يدرك معناه الا الله وقال بعضهم أراد بالحرف اللغة يعنى على سبع لغات من لغات العرب يعنى انها فرقت فى القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه أن يكون فى الحرف الواحد سبعة أوجه قال العلقمى وقد ظن كثير من

العوام ان المراد بها البقرآت السبع وهو جهل قبيح اهـ وقد تقدم ايضاح ذلك وتوجيهه
 (حم ت) عن ابي بن كعب (حم) عن حذيفة قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن
 من سبعة ابواب على سبعة احرف) الله اعلم بمراد نبيه به (كلها شاف كاف) قال المناوي
 أي كل حرف منها شاف للعليل كاف في اداء المقصود من فهم المعنى واطهار البلاغة
 (طب) عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن على سبعة احرف
 فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول الى غيره رغبة عنه) قال المناوي بل يتم قراءته في ذلك
 المجلس به (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن على سبعة
 احرف لكل حرف منها ظهر وبطن) فظهره ما ظهر من معانيه لاهل العلم وبطنه ما خفي
 تفسيره (ولكل حرف حد) قال العلقمي أي ينتهي الى ما اراد الله من معناه وقيل لكل
 حكم مقدار من الثواب والعقاب (ولكل حد مطلع) بشدة الطاء وفتح اللام قال العلقمي
 لكل غامض من المعاني والاحكام مطلع يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد به
 وقال بعضهم الظاهر التلاوة والباطن الفهم واتخذ احكام الحلال والمحرام والمطلع
 الاشراف على الوعد والوعيد (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن
 * (انزل القرآن على ثلاثة احرف) قال العلقمي القليل لا ينفي الكثير اهـ وقال المناوي
 مجاز ان الله تعالى اطلعه على القليل ثم الكثير (حم طب ك) عن سمرة قال الشيخ
 حديث صحيح * (انزل القرآن على ثلاثة احرف فلا تختلف وافيها ولا تتجاوز وافيها) بحذف
 احدي التاء من التخفيف فالاختلاف المنهي عنه هو ما يؤدي الى التشاجر والتباغض
 بلا فائدة قال الشيخ واما الاختلاف في استنباط الاحكام على وجه مطلوب كما يقع بين
 فضلاء الامة لاستخراج المعاني فهو محمود واما المذموم ايقاعه على غير مواقعه واردة
 الالهوية (فانه مبارك كله) قال المناوي أي زائد الخير كثير الفضل (فاقرؤه كالذي
 اقرتموه) بالبناء للفعول أي كقراءة التي اقرتكم اياها كما انزلها على بها جبريل
 (ابن الضريس) بضم الضاد المجمة فراء فمثلة تحتية مصغر (عن سمرة) بن جندب قال
 الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن على عشرة احرف) أي عشرة وجوه وهي (بشير)
 اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار (ونذير) من الانذار وهو الاعلام بما يخاف منه
 (وناسخ ومنسوخ) قال المناوي أي حكم مزال بحكم وقال العلقمي النسخ يطلق في اللغة
 على الازالة والنقل وفي الاصطلاح رفع الحكم الشرعي بكتاب ولا يجوز نسخ بعض القرآن
 تلاوة وحكما او تلاوة فقط او حكما فقط ولا يجوز نسخ كله بالا جماع (وعظة) أي موعظة
 يقال وعظه يعظه وعظا وعظا امره بالطاعة ووصاه بها (ومثل ومحكم) أي واضح المعنى
 وما لا يحتمل من التأويل الا وجهها واحدا (ومتشابه) أي استأثر الله بعلمه او ما احتل
 اوجها وقيل القرآن كله محكم لقوله تعالى كتاب احكمت آياته وقيل كله مشتابه لقوله
 تعالى كتابا متشابها قال العلقمي والصحيح ما تقدم والجواب عن الايتين ان المراد

بأحكامه اتقانه وعدم تطرق النقص والاختلاف اليه ومتشابهه كونه يشبهه بعنه
 يعضا في الحق والصدق والاعجاز (وحلال وحرام) قال المناوي وهما حرفان الاذن والزجر
 والبشارة والندارة (السجزي في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن علي)
 امير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح * (انزل القرآن بالتفخيم) أي بالتعظيم يعني اقروا
 على قراءة الرجال ولا تخفضوا الصوت به ككلام النساء قال العلقمي ولا يدخل في ذلك
 قراءة الامالة التي هي اختيار بعض القراء فيرخص فيها مع كونه نزل بالتفخيم في امالة
 ما تحسن امالته (ابن الانباري في) كتاب (الوقف) والابتداء (ك) عن زيد بن ثابت
 قال الشيخ حديث صحيح * (انزل على آيات لم ير) يروي بالنون وبمثناة تحتية مضمومة
 (مثلهن قط) قال المناوي من جهة الفضل اه وقال العلقمي فيه بيان عظم فضل
 هاتين السورتين (قل اعوذ برب الفلق) أي الصبح لان الليل ينفلق عنه (وقل
 اعوذ برب الناس) خصهم باختصاص التوسوس بهم (تن) عن عقبة بن عامر
 * (انزل على عشر آيات من اقامهن) أي احسن قراءتهن بأن أتى بها على الوجه المطلوب
 في حسن الاداء وعمل بهن (دخل الجنة) أي مع السابقين الاولين او بغير سبق عذاب
 قالوا وما هي يا رسول الله قال (قد افلح المؤمنون) أي فاز المؤمنون (الآيات) العشرة
 من اول السورة (ت) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (انزلت صحف)
 بضمين جمع صحيفة أي كتب (ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم (اول ليلة من شهر
 رمضان) وانزلت التوراة لست مضين من رمضان وانزل الانجيل لثلاث عشرة خلت
 من رمضان وانزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان وانزل القرآن لاربع وعشرين
 خلت من رمضان قال المناوي قال الحلبي يريد به ليلة خمس وعشرين ثم المراد بانزاله
 تلك الليلة انزاله الى اللوح المحفوظ فانه انزل فيها جملة ثم انزل منجما في نيف وعشرين سنة
 (طب) عن واثلة ابن الاسقع قال الشيخ حديث حسن * (انزلوا الناس منازلهم) أي
 عاملوا كل احد بما يلائم منصبه في الدين والعلم والشرف قال العلقمي واوله كما في أبي داود
 عائشة رضي الله تعالى عنها مرتبها سائل فاعطته كسرة ومرتبها رجل عليه ثياب وهيئة
 فأقعدته فاكل فقيل لها في ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلوا الناس
 منازلهم فذكرته ورواية مسلم امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ننزل الناس
 بضم النون الاولى وسكون الثانية مضارع انزل وفي رواية بضم الاولى وفتح الثانية
 وتشديد الزاي والمراد بالحديث المحض على مراعات مقادير الناس ومراتبهم ومناصبهم
 وتفضيل بعضهم على بعض في المجالس وفي القيام وغير ذلك من الحقوق (مد) عن
 عائشة * (انزل الناس) الخطاب لمعاذ بن جبل (منازلهم) بحسب ما هم عليه
 (من الخير والشر وأحسن اديهم) أي علمهم وتلطف بهم وحثهم (على الاخلاق
 الصالحة) وتجنب الاخلاق الرديئة (الخراثطي في مكارم الاخلاق عن معاذ بن جبل)

قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أنشد الله) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة ونصب الاسم الكريم بنزع الخافض (رجال أمي) أي أسألهم بالله واقسم عليهم به (لا يدخلوا) أي أن لا يدخلوا (الحمام إلا بمنزور) يستر عورتهم عن يحرم نظره اليها (وأنشد الله نساء أمي) أن لا يدخلن الحمام (مطلقا فدخلن الحمام مكره وتزيتها الا لضرورة) (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (انصراخاك) في الدين (ظالما) بمنعه من الظلم من تسمية الشيء بما يؤول اليه (أو مظلوما) باعائه على ظالمه وتخليصه منه (قيل) يعني قال أنس (كيف انصره ظالما قال تحجزه عن الظلم) أي تمنعه منه (فان ذلك نصره) أي نصر كإياه (حم خت) عن أنس رضي الله تعالى عنه * (انصر أخاك ظالما أو مظلوما فان يك ظالما فاردده عن ظلمه وان يك مظلوما فانصره) أي عنه على خصمه قال الشيخ والامرفي الرد والنصر للوجوب فيما يجب بحسب الطاقة شرعا (الدارمي وابن عساكر عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح * (انظر) أي تأمل وتدبر (فانك لست بخير من احمرو ولا اسود) أي لست بخير من احد من الناس (الا ان تفضله بتقوى الله) تعالى بامثال ما امر به واجتتاب ما نهى عنه فان اردت الفضل والشرف فالزم ذلك (حم) عن أبي ذر الغفاري قال الشيخ حديث صحيح (انظروا) بضم الهمزة (قريشا) أي تأملوا اقوالهم وافعالهم (فتخذوا من قولهم) الموافق للكتاب والسنة والقياس فانهم فصحاء ذو واراى مصيب (وذروا) أي اتركوا (فعلهم) الذي لا يسوغ شرعا أي احذروا متابعتهم فيه (حم حب) عن عامر بن شهر قال المناوي احد عمال المصطفى على اليمن قال الشيخ حديث صحيح * (انظروا الى من هو اسفل منكم) في امور الدنيا (ولا تنظروا الى من هو فوقكم) فيه (فهو) أي النظر الى من هو اسفل دون من هو فوق (اجدر) أي احق (ان لا تزددوا) أي بأن لا تحتقروا (نعمة الله عليكم) هذا الحديث جامع لانواع من الخير لان الانسان اذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نفسه من ذلك واستغنى عما عنده من نعمة الله تعالى وحرص على الزيادة ليلتحق بذلك أو يقاربه هذا هو الموجد في غالب الناس واذا نظرت في الدنيا الى من هو دونه فيها ظهرت له نعمة الله تعالى فشكرها وتواضع وفعل ما فيه الخير وأما امور الاخرة فالمطلوب أن ينظر الى من هو فوقه ليلتحق به فيها (حم م ه) عن أبي هريرة * (انظرون) بضم همزة الوصل والمعجمة من النظر بمعنى التفكير (من) استفهامية (اخوانكن) أي تأملن ايها النساء في شأن اخوانكن من الرضاع أي تأملن ما وقع من ذلك هل هو رضاع صحيح بشرطه من وقوعه في زمن الرضاعة ومقدار الرضاع ام لا (فان الرضاعة) التي تثبت بها الحرمة ويحل بها الخلوة (من الجماعة) بفتح الميم الجموع أي الحاصلة حيث يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته وينبت به كجدة أم من شأنه ذلك فيصير كجزء من المرضعة فلا يكفي نحو مصتين وأما ما كان بعد ذلك في الحال

التي لا يستدجوعه ولا يشبعه الا الخبز واللحم وما في معناها بأن جاوز حولين فلا حرمه
لذلك تخبر لا رضاع الا ما كان في الحولين ولا بد أن يكون ذلك خمس رضعات وان لم تكن
مشبعات فلو وصل الى جوفه في كل رضة قطرة ثبت التحريم وان تقاياه لما روى مسلم
عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان فيما انزل في القرآن عشر رضعات معلومات
تحرم من فسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ
من القرآن أي يتلى حكمهن وقيل يكفي رضة واحدة وهو مذهب أبي حنيفة ومالك
رضي الله تعالى عنهما ولو شك هل رضع خمسا أو اقل أو هل رضع في حولين أو بعدهما
فلا تحريم قال العلقمي واستدل به على ان التغذية بلبن المرضة يحرم سواء كان يشرب
أو اكل كل باي صفة كان حتى الوجور والسعوط والطبخ وغير ذلك اذا وقع ذلك بالشرط
المذكور من العدد لان ذلك يطرد الجوع وسببه عن عائشة رضي الله تعالى عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها رجل فكأته تغير وجهه كأنه كره
ذلك وفي رواية فشق عليه ذلك وتغير وجهه وفي أخرى فقال يا عائشة من هذا فقالت
انه أخى وفي رواية انه أخى من الرضاعة فذكره (حمق نه) عن عائشة * (انظري)
قال المناوي تأمل ايته المرأة التي هي ذات بعل قاله لامرأة جاءت تسأله قال اذا تزوج
أنت قالت نعم وقال الشيخ انظري خطاب للراوية (أين أنت منه) أي في أي منزلة أنت
من زوجك فاعرف في حقه (فانما هو) أي الزوج (جنتك ونارك) أي هو سبب لدخولك
الجنة برضاه عنك وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فاحسن عشرينه ابن سعد
(طب) عن عمه حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن ابن محسن قال الشيخ حديث
صحيح * (انعم على نفسك) بالاتفاق عليها بما آتاك الله من غير اسراف ولا تقتير انعاما
(كما انعم الله عليك) فان وسع عليك فوسع وان امسك فامسك ولا يمنعك من ذلك
خوف الفقر فان المحرص لا يزيل الفقر والاتفاق لا يورثه (ابن الجار عن والد أبي
الاخص) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اتفق يا بلال) قال الشيخ وورد بلال بدل
يا بلال وهو بالتشوين لمشاكلته اقلالا في قوله (ولا تخش من ذي العرش اقلالا) لانه
تعالى وعد على الاتفاق خلفا في الدنيا وثوابا في الآخرة قال المناوي فالكمال
كل خباياه في خرائن الله لصدق توكله وثقته بربه فالدينيا عنده كدار الغربه ليس فيها
أدخار ولا له منها استكثار قال الشيخ والسبب هنا انه صلى الله عليه وسلم دخل على
بلال فوجد عنده صبرة تمر فقال ما هذا فقال لا ضيافك فذكره (البراز عن بلال) وعن
ابي هريرة (طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن * (اتفق) أي تصدق
يا سمانت أبي بكر الصديق فان ذلك سبب للبركة والكثرة قال تعالى وما انفقتم
من شيء فهو يخلفه (ولا تحصى) الاحصاء معرفة قدر الشيء وزنا وعددا أو كى لا أي
لا تضبط ما انفقته فتستكثر به وقيل المراد بالا حصاء عدد الشيء لان يدخر ولا يتفق

منه (فيحصى الله عليك) بالنصب جواب النهي وكذا ما بعده أي يقل رزقك بقطع
البركة أو يحبس مادته (ولا تؤعي) بعين مهملة أي لا تجي فضل مالك في الوعاء وتبخل
بالنفقة (فيؤعي الله عليك) أي يمنع عنك مزيد نعمته قال العلقمي والمعنى النهي عن منع
الصدقة خشية النفاق فإن ذلك أعظم الأسباب لقطع مادة البركة (حمق) عن
اسماء بنت أبي بكر (الصديق) (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا (الأيامى) اللاتى
بلازواج (على ما تراضى به الأهلون) أي الأقارب والمراد الأولياء منهم (ولو قبضت)
بالقبض والقبض الموحدة والضاد المعجمة على اليد (من أراك) أي ولو كان الصداق الذى
وقع عليه التراضى شيئاً قليلاً جداً إذا كان متمولاً فلا يشترط أن لا يتقص عن عشرة
دراهم وهو ما عليه الشافعى وظاهر الحديث أنه لا يشترط رضى الزوجة وهو غير مراد
عند الشافعى فلا بد من رضاها إلا إذا كانت بكرًا وزوجها الولي المخير من أب أو جد
ليس بينه وبينها عداوة وإن لم تكن ظاهرة بمهر مثلها من بعد البلد ولم يجب عليها نسك
(طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا
(أمهات الأولاد) فأنى أباهى بهم الأم يوم القيامة) يحتمل أن المراد النساء اللاتى يلدن
فهو حدث على نكاح الولود وتجنب العقيم وهو ظاهر شرح الشيخ وفى نسخ قانى أباهى بهم
الأم قال وضمير بهم للأولاد (حم) عن ابن عمرو بن العاص وأسناده حسن (أنهى)
بفتح الهمزة والماء وسكون النون بينهما فعل مضارع (عن كل مسكر أسكر عن الصلاة)
وإن اتخذ من غير العنب وسببه كافى مسلم عن أبي موسى قال بعثنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومعاذ إلى اليمن فقال ادعوا الناس وبشروا ولا تتفراقا قلت يا رسول الله
افتنا فى شرابين كان صنعهما باليمن البتع بكسر الموحدة وسكون المثناة الفوقية وهو من
نبذ العسل وهو شراب أهل اليمن ينبذ حتى يشتد والمذرب بكسر الميم وهو من الذرة
والشعير ينبذ حتى يشتد فقال أنهى فذكره وفيه أنه يستحب للمفتى إذا رأى بالسائل
حاجة إلى غير ما سأل أن يضمه فى الجواب عن المسؤل عنه ونظيره هذا الحديث هو
الطهور ماؤه الحل ميتته (م) عن أبي موسى الأشعرى (أنهى عن الكى) نهى تنزيه
أو فى غير حالة الضرورة (واكره الحميم) أي الماء الحار أي استعماله فى الطهارة
والمراد الشديد الحرارة لضرره ومنعه الأسباغ (ابن قانع عن سعد الطقري) بفتح
الطاء المعجمة والفاء وآخره راء نسبة إلى طقربطن من الأنصار قال الشيخ حديث
حسن (إنها كم عن قليل ما أسكر كثيره) سواء كان من عصير العنب أم من
غيره خلافاً للحنفية فالقطرة من المسكر حرام وإن لم تؤثر (ن) عن سعد ابن أبي
وقاص بإسناده صحيح (إنها كم عن صيام يومين) يوم عيد (الفطر) ويوم عيد
(الأضحي) فصومهما حرام ولا ينعقد وكذا أيام التشريق (ع) عن أبي سعيد الخدري قال
الشيخ حديث صحيح (إنها كم عن الزور) وفى رواية عن قول الزور أى الكذب والبهتان

او عن شهادة الزور وقال الشيخ هو الكذب الخاص (طب) عن معاوية بن ابي سفيان
 قال هو حديث صحيح * (انهر) بفتح الهمزة وسكون النون وكسر الهاء قال في المصباح
 نهر الدم ينهر بفتحين سأل بقوة ويتعدى بالهمزة فيقال انهرته اه وفي رواية امر
 وفي أخرى امر (الدم) أي دم الذبيحة أي اسله (بما شئت) من كل ما أسال الدم غير
 السنن والظفر وسائر العظام (واذ كر اسم الله) تمسك به من شرط التسمية عند الذبح
 وجملة الشافعي على النصب جمع بين الأدلة وسببه في النساء عن عدي بن حاتم قال
 قلت يا رسول الله ارسل كلبي فيأخذ الصيد ولا أجده ما اذكبه به افاذكبه بالمروءة
 والعصافذ كره والمروءة حجر أبيض براق وقيل هي التي يتقدح منها النار (ن) عن عدي
 ابن حاتم قال الشيخ حديث صحيح * (انهشوا اللحم) بكسر الهمزة وفتح الهاء قال المناوي
 ارشادا (نهشا) هو بالشين المعجمة فيهما وقال العراقي هو بالسين المهملة وفي الدر المنثور
 أي بالمهملة أخذ اللحم باطراف الاسنان والنهش أي بالمعجمة ألا تأخذ بجمعها (فانه اشهى
 وأهنا وأمرأ) كلاهما بالهمز أي لا يتقل على المعدة وينهضم عنها طيبا (حمتك) عن
 صفوان بن امية قال الشيخ حديث صحيح * (انهكوا) بكسر الهمزة وفتح الهاء (الشوارب)
 قال المناوي أي استقصوا قصها ندبا (واعفوا اللحي) أي اتركوها فلا تأخذوا منها شيئا
 (خ) عن ابن عمر بن الخطاب * (اهتبلوا) بكسر الهمزة وسكون الهاء وفتح المثناة الفوقية
 وكسر الموحدة أي تحببوا واغتتموا (العفوع عن عثرات) أي زلات (ذوي المروات)
 قال عفوع عن ذنوبهم الصغائر الواقعة على سبيل الندور مندوب والخطاب للائمة (ابوبكر
 ابن المرزبان) بضم الميم وسكون الراء وضم الزاي وفتح الموحدة التحتية (في كتاب المروءة
 عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن
 معاذ) المختار كما قال النووي انه على ظاهره أي تحرك فرحا وسرورا بانتقاله من دار الفناء
 الى دار البقاء وأرواح الشهداء مستقرها تحت العرش في قناديل هناك وجعل الله في
 العرش تمييزا حصل له هذا ولا مانع من ذلك أو هو على حذف مضاف أي اهتز جلته
 فرحابه أو هو كناية عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم الى أعظم الاشياء
 فتقول أظلمت بموت فلان الارض وقامت له القيامة (حمم) عن انس بن مالك (حم
 قته) عن جابر * (اهل البدع) أي أصحابها جمع بدعة وهي ما خالف قانون الشرع
 والمراد المذمومة كما يفيد قوله (شر الخلق) مصدر بمعنى المخلوق (والخليقة) قال
 المناوي بمعناه فذكره للتأكيذا وأراد بالخلق من خلق وبالخليقة من سيخلق أو المخلوق
 الناس وبالخليقة البهائم وانما كانوا شرهم لانهم أبطنوا الكفر وزعموا انهم أعرف
 الناس بالايان وأشدهم تمسكا بالقرآن فضلووا وأضلووا (حل) عن انس قال الشيخ
 حديث حسن * (اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة واربعون
 من سائر الامم) قال العلقمي قال النووي ما ملخصه وقع في حديث ابن مسعود أنتم شطر

أهل الجنة وفي رواية تصف أهل الجنة والجواب أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أولاً بالبناء للفعول بثبوت الشطر ثم تفضل الله تعالى بالزيادة فأعلمه بحديث الصغوف فآخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (حمت وحبك) عن بريدة (طب) عن ابن عباس وعن ابن مسعود وعن أبي موسى قال الشيخ حديث صحيح * (أهل الجنة جرد) بضم الجيم وسكون الراء ودال مهملة أى لا شعر على أبدانهم قال في النهاية الجرد الذى ليس على بدنه شعر (مرد) بوزن جرد أى لا لحم لهم قال المناوى قيل الاموسى وقيل الا هارون (كل) بوزنه أيضاً أى على أجفانهم سواد خلقى قال في النهاية الكل بفتحين سواد فى أجفان العين خلقة (لا يغنى شباهم) بل كل منهم فى سن ابن ثلاث وثلاثين دائماً قال الشيخ على خلق آدم طوله ستون ذراعاً فى عرض سبعة أذرع حتى السقط (ولا تبلى ثيابهم) قال المناوى أى لا يلحقها البلاء ولا تزال عليهم الثياب الجدد (ت) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (أهل الجنة من ملائكة الله تعالى أذنيه من ثناء الناس عليه خيراً) عمله (وهو يسمع) الجملة حال مؤكدة أى من وفقه الله تعالى لفعل الخير حتى يتشرعنه فيثنى الناس عليه به (وأهل النار من ملائكة الله تعالى أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع) أى من يتشرعنه فعل الشر حتى يثنى الناس عليه به والثناء حقيقة فى الخير مجازاً فى الشر قال العلقمى قال الدميرى هذا الحديث نظير ما فى الصحيحين عن أنس لما مر على النبي صلى الله عليه وسلم بمجنازة فأنشأ عليها خيراً فقال وجبت ومرت عليه باخرى فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله فى الارض من اثنيتم عليه خيراً اوجب له الجنة ومن اثنيتم عليه شراً اوجب له النار (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (أهل الجور) أى الظلم (وأعوانهم فى النار) أى يدخلونها للتطهير ان لم يحصل عفو (ك) عن حذيفة قال الشيخ حديث صحيح * (أهل الشام سوط الله تعالى فى الارض) قال المناوى يعنى عذابه الشديد (يرسله) على من يشاء (ينتقم بهم ممن يشاء من عباده) أى يعاقبه بهم (وحرام على منافقيهم ان يظهر واعلى مؤمنينهم) أى ظهورهم عليهم ممنع قال تعالى انا لننصر رسلنا والذين آمنوا حقاً علينا (وحرام) عليهم (ان يموتوا الاهما) أى قلقاً (وغماً) أى كرباً (وغيطاً) أى غضباً شديداً (وحزناً) أى وموتهم غير متصفين بهذه الصفات ممنع بل لا بد أن يتصفوا بها (جمع طب) والضيا فى المختارة (عن خزيم) قال المناوى بضم الخاء المعجمة وفتح الزاى اه لكن فى انقاموس خريم كزير بالخاء المعجمة والراء (ابن فاتك) بفتح الفاء وكسر المثناة الفوقية الاسدى الصيabi قال الشيخ حديث حسن * (أهل القرآن) أى حفظته الملازمون لتلاوته العاملون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) الذين ليسوا بقراء أى هم زعماءهم وقادتهم وفيه ان فى الجنة أئمة وعرفاء فالأئمة الانبياء فهم أئمة القوم وعرفاؤهم القراء (الحكيم) فى نوادره (عن ابي امامة) باسناد ضعيف * (أهل القرآن) أى حفظته

العاملون به (أهل الله وخاصته) أي أولياء الله المختصون به انحصار أهل الإنسان به
سواء بذلك تعظيمهم (أبو القاسم بن عبيد في مشيخته عن علي) أمير المؤمنين بإسناده
حسن (أهل النار كل جعظري) أي فظ غليظ متكبر وجسيم عظيم أكول شرور
(جواظ) أي جوح منوع ووضخم مختال أو صياح مهذار (مستكبر) أي متعاطف
(وأهل الجنة الضعفاء) أي الخاضعين المتواضعين (المغلبون) بشدة اللام المفتوحة أي
الذين كثير ما يغلبهم الناس ابن قانع (ك) عن سراقبة بضم المهملة وخفة الراء وباللقاف
(ابن مالك) قال الشيخ حديث صحيح * (أهل اليمن ارق قلوبا والبن اقثدة) والفؤاد
وسط القلب (واسمع طاعة) لله ورسوله وقد تقدم الكلام عليه في أتاكم أهل اليمن
(طب) عن عقبة بن عامر الجهني قال الشيخ حديث صحيح * (أهل شغل الله) بفتح
الشين وسكون الغين المعجمة أي الذين اشتغلوا بطاعة (الله) في دار الدنيا هم أهل
شغل الله) أي يعطيهم الله ثوابه ونعيمه (في الآخرة وأهل شغل أنفسهم في الدنيا)
بارتكب ما تهواه والأعراض عن طاعة الله (هم أهل شغل أنفسهم في الآخرة) لأن
الجزء من جنس العمل (قط) في الأفراد (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
* (أهل النار عذابا) أي أخفهم عذابا (يوم القيامة رجل) هو أبو طالب كافي
الحديث الذي بعده (يوضع في شخص قدميه) بفتح الهززة وسكون الحاء المعجمة وفتح
الميم أشهر من كسرهما وضماها والاخص ما تجافى عن الأرض فلا يمسه (جرتان) تثنية
جمرة قطعة من نار (يغلى منها دماغه) قال المناوي زاد في رواية حتى يسيل على قدميه
وحكمت أنه كان مع المصطفى بجلته لكنه مثبت لتقديمه على ملة عبد المطلب فسقط
العذاب على قدميه فقط (م) عن النعمان بن بشير بفتح الموحدة التحتية وكسر المعجمة
* (أهل النار عذابا أبو طالب) عم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو منتعل بنعلين
من نار يغلى منها دماغه) قال المناوي وفي رواية للبخاري يغلى منه أم دماغه وهذا
يوزن بموته على كفره وهو الحق وهم البعض (حمم) عن ابن عباس * (أهل الربا)
بموحدة تحتية (كالذي ينسكر) أي يجامع (أمه) قال المناوي في عظم الجرم وقال الشيخ
هو تشبيه للرجل (وان أربى الربا) قال المناوي أي أعظمه واشده (استطالة المرء
في عرض أخيه) في الدين قال العلقمي قال في الدرا لا استطالة في عرض الناس احتقاره
والترفع عليهم والوقعة فيهم أي بما يكرهونه ويتأذون منه (أبو الشيخ في) كتاب
(التوبيخ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (وتر وا) أي صلوا صلاة الوتر
بعد فعل العشاء (قبل أن تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح فإذا طلع الفجر خرج وقته
وتأخير أفضل لمن وثق من نفسه بالاستيقاظ ومن لم يثق فتقدمه أفضل ومنه حديث
أبي هريرة أو صاني خليلي إن لا أنام إلا على وتر (حممته) عن أبي سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه * (أو تد مغنايح) وفي رواية مغنايح بحذف الياء (كل شيء إلا الخمس)

المذكورة في قوله تعالى (أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةُ) بالنصب ومنه اخذانه ينبغي للعالم اذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم وقيل انه أعلمها بعد هذا الحديث (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (أوتى موسى) السكيم أي اتاه الله (الالواح وأوتيت المشاني) قال العلقمي قال شيخنا هي السور التي تقصر عن المثني وتزيد على المفصل كأن المثني جعلت مبادئ والتي تليها جعلت مشاني (أبوسعيد النقاش) بفتح النون وشدة القاف (في) كتاب (فوائد العراقيين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أوثق عرى الايمان) تشبيهه بالعروة التي يتمسك بها ويستوثق أي اقواها واثبتها (الموالاتة) أي التعاون (في الله) أي فيما يرضاه (والمعاداة في الله) أي فيما يغيظه ويكرهه (والحب في الله والبغض في الله عز وجل) أي لاجله ولوجهه خالصا قال المناوي قال مجاهد عن ابن عمر فأنك لا تنال الولاية الا بذلك ولا تجد طعم الايمان حتى تكون كذلك (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (أوجب) فعل ماض قال العلقمي قال شيخنا قال الحافظ ابن حجر في أماليه أي عمل عملا وجبت له به الجنة قلت الظاهر ان معناه فعل ما يجب له به الاجابة اه قلت وما قاله شيخنا هو الظاهر من سياق الحديث (ان ختم) دعاءه (بآمين) وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مرته هو وأصحابه ذات ليلة برجل قد أحم في المسألة فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه فقال صلى الله عليه وسلم أوجب ان ختم بآمين فقد أوجب فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأتى الرجل فقال ختم يا فلان بآمين وأبشر (د) عن أبي زهير النميري بضم النون والتصغير قال الشيخ حديث صحيح * (أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء) قال المناوي أي أعلمه بواسطة جبريل أو غيره (ان) بفتح الهمزة وسكون النون (قل لفلان العابد) أي الملازم لعبادتي (أما زهدك في الدنيا فتجلبت به راحة نفسك) لان الزهد فيها يرج القلب والبدن (وأما انقطاعك لي) أي لاجل عبادتي وفي نسخ الى (فتعزيتي) أي صرت بي عزيزا (فماذا علمت فيما لي عليك قال يارب وماذا لك علي) قال المناوي فيه اختصار والتقدير فقال النبي ذلك للعابد فقال له العابد قل لربي مالك عليه فقال النبي يارب يقول لك مالك عليه (قال) أي قال الله تعالى لنبيه قل له (هل عادت في عدوا أو هل واليت في وليا) زاد في رواية المحكم وعزتي لا ينال رحمتي من لم يوال في ولم يعاد في (حل خط) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف * (أوحى الله تعالى الى ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم بأن قال له (يا خليلي حسن خلقك) بالضم بالتلطف بالناس وتجل اذاهم (ولو مع الكفار تدخل) بالمجزم جواب شرط مقدر أي ان فعلت ذلك تدخل (مداخل الابرار) أي الصادقين الاتقياء قال الشيخ ومعلوم ان مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم فوق مقام الابرار فالمراد ابرار نوعه (فان كلتي سبقت لمن حسن خلقه ان

اظله في ظل عرشى) يوم لا ظل الا ظله (وان اسكنه حظيرة قدسي) بفتح الحاء المهملة
 بعدها اظاء مجمة أى جنتى قال العلقمى وهى فى الاصل الموضع الذى يحاط عليه لياوى
 فيه الغنم والابل (وان ادنيه من جوارى) بكسر الجيم أفصح من ضمها (الحكيم) (طهين)
 عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن (أوحى الله تعالى الى داود) صلى الله عليه
 وسلم (ان قل للظلمة لا يذكرونى فانى اذكركم من ذكركم وان ذكركم اياهم ان العنهم) أى
 أطردهم عن رحمتى ظاهره انه لا ثواب لهم فى جميع الذكروا واقع منهم فان كان المراد بهم
 الكفار فذاك والا فالمراد الزجر والتغير عن الظلم (ابن عساكر عن ابن عباس قال الشيخ
 حديث ضعيف منجبر) (أوحى الله تعالى الى داود) أى قال له بواسطة جبريل أو غيره
 (ما من عبد يعتم) أى يستمسك (بى دون خلقى) والحال انى (اعرف ذلك من نيته)
 أى اطلع عليه لوقوعه منه قال المناوى وانما قال أعرف ذلك الخ اشارة الى انه مقام
 يعز وجوده فى غالب الناس اه قال يلزم من قوله أعرف جواز اطلاق المعرفة عليه
 سبحانه وتعالى اذ هو بمعنى أطلع (فتكيد السموات) السبع (بمن فيها) من الملائكة
 وغيرهم وكذلك الارض ومن فيها (الا جعلت له من بين ذلك مخرجا) أى مخلصا من
 خداعهم له ومكرهم به (وما من عبد يعتم بمخلوق دونى اعرف ذلك من نيته
 الا قطعت اسباب السماء بين يديه) أى حجبت ومنعت عنه الطرق والجهات التى
 يتوصل بها الى نيل مطلوبه (وارسخت الهوى من تحت قدميه) فلا يزال متباعد عن
 أسباب الرحمة (وما من عبد يطيعنى) باجتنب الكبائر (الا وأنا معطيه قبل أن يسألنى
 وغافله) ذنوبه الصغائر (قبل أن يستعفرنى) أى يطلب منى المغفرة (ابن عساكر عن
 كعب بن مالك) قال الشيخ حديث حسن لغیره (اوسعوا مسجدكم) فانكم ستكثرون
 ويدخل الناس أفواجا فى دين الله الى ان (تملؤه) ولا تنظروا الى قلة عددكم اليوم وسببه
 ان النبى صلى الله عليه وسلم مر على قوم يبنون مسجدا فذكره (طب) عن كعب بن
 مالك قال الشيخ حديث حسن (اوشك) قال المناوى بلفظ المضارع أى أعدّه قريبا
 واتوقعه لکن فى شرح الشيخ ما يفيد انه فعل ماض فانه قال وان تستحل فاعل اوشك
 (ان تستحل امة فزوج النساء) أى تستبيح الرجال وطئ الفروج على وجه الزنا (و)
 استعمال (الحريز) المحرم عليهم بلا ضرورة (ابن عساكر عن على) قال الشيخ حديث
 حسن لغیره (اوصانى الله بذى القربى) أى بالا حسان اليهم (وأمرنى ان ابدأ
 بالعباس) بن عبد المطلب (ك) عز عبد الله بن ثعلبة قال الشيخ حديث صحيح
 (اوصى) فعل مضارع (الخليفة من بعدى يتقوى الله) تعالى أى بامثال ما أمر به
 واجتناب ما نهى عنه (واوصيه بجماعة المسلمين ان يعظم كبيرهم) أى بتعظيم كبيرهم
 قدرا وسنا فان يعظم وما عطف عليه بذلا من جماعة المسلمين (ويرحم صغيرهم) قدرا
 وسنا (ويوقر) أى يعظم (عالمهم) بالعلوم الشرعية (وان لا يضربهم فيذلهم ولا

يؤحشهم) أي يقطع سوتهم ويعاملهم بالجفا (فيكفرهم) أي يلجئهم إلى تعظية
محاسنه ونشر مساويه ويحدد نعمته والتبري منه فيؤدي ذلك إلى تحريك الفتن (وان
لا يعلق) بضم أوله (بابه دونهم) أي لا يمنعهم من الوصول اليه وعرض الظلمات عليه
(فيأكل قويمهم ضعيفهم) أي يأكل كل حقه (هق) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ
حديث صحيح * (أوصيك أن لا تكون لعانا) صيغة المبالغة غير مرادة هنا فالمراد نفى
أصل اللعن أي أن لا تلعن محترما ولو كافرا أو بهيمة لأن اللعنة تعود على اللاعن ويجوز
لعن كافر غير معين كلعنة الله على اليهود والنصارى لعنة الله على الكافرين (حم نخ
طب) عن جر موزين اوس قال الشيخ حديث صحيح * (أوصيك أن تستحي من الله تعالى
كما تستحي من الرجل الصالح من قومك) لأن الله تعالى مطلع عليك في جميع الحالات
فمن استحضر هذا تجنب المعاصي (الحسن بن سفيان) (طب هب) عن سعيد بن يزيد بن
الازور قال قلت يا رسول الله أوصني فذكره قال الشيخ حديث صحيح * (أوصيك
بتقوى الله تعالى) بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه وقال العلقمي التقوى اسم
جامع للتعذر من جميع ما أمر الله أن يتعذر منه فتارة يحذر العبد تضيق الواجبات
أو المندوبات فيتقيه وتارة يحذر ارتكاب المحرمات أو المكروهات فيتقيه وتارة يحذر
أعلى الدرجات فيتقيه بأن لا يشتغل بما دونها (والتكبر على كل شرف) أي محل عال
قال المناوي وذاقه لمن قال له أريد سفرا اه وقال العلقمي يستحب للمسافر كلما علا
شرفا أن يكبر فإن التكبير يطرد عنه الشيطان من كل باب ويطنى عنه نار السفر الذي
هو قطعة من العذاب ويستحب للمسافر كلما علا شرفا من الأرض في وقت السير أن
يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال وكما هبط يسبح وإذا خاف
الوحشة قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات بالعزة
والبهروت قال في الأحياء والسنة في السفر أن يتناوب الرفقاء الحراسة وإذا نام واحد
حرس آخر ومهما قصده عدوا وسبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله
والإخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ما شاء الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعى
ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لا غلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز
تحصنت بالله العظيم واستعنت بالمحي الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام
واكتفنا بركنك الذي لا يرام وارحنا بقدرتك علينا لانك وأنت ثقتنا ورجانا اللهم
عطف علينا قلوب عبادك وامائك برأفة ورحمة أنك أنت أرحم الراحمين (ه) عن أبي
هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (أوصيك بتقوى الله تعالى) أي يلزمها فانه رأس
كل شئ من أمور الدنيا والآخرة اذهى تجنب كل منهي وفعل كل مأمور (وعليك
باجتهاد فانه رهبا نية الاسلام) أي كما انه ليس عند النصارى عمل أفضل من الترهيب
ففي الاسلام لا عمل أفضل من الجهاد والرهبا نية أصلها من الرهب الخوف كان

(النصارى) يترهبون بالتخلي من اشغال الدنيا وترك ملاقاتها والزهد فيها والعزلة عن
اهلها وتجل مشاقها حتى ان منهم من كان يخصى نفسه ويضع السلسلة في عنقه وغير
ذلك من أنواع التعذيب فتفاها النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسلام ونهى المسلمين
عنها وامرهم بالجهاد فاذا زهد الرهبان الدنيا وتخلوا للتعبد فلا تخلى ولا زهد للمسلم افضل
من بذل النفس في سبيل الله (وعليك بدكرا لله وتلاوة القرآن) أى الزم ذلك (فانه
روحك) بفتح الراء أى واحتك (في السماء وذرك في الارض) قال المناوى باجراء الله
السنة الخلق بالشناط المحسن عليك عند توفر الشروط والا آداب (حم) عن أبي سعيد
الخدرى قال الشيخ حديث صحيح * (أوصيك بتقوى الله في سر امرك وعلا نيته) أى
ظاهره وباطنه (وإذا أسأته) أى فعلت سيئة (فأحسن) أى اتبعها حسنة تتجملها
(ولا تسألن احدا شيئا) يمكنك ان تستغنى عنه والافقد يجب السؤال (ولا تقبض
أمانة) تجز عن حفظها وتقدر انك لم تشق بأمانة نفسك فيحرم قبولها في الاقل ويكره
في الثاني فان قدر على الحفظ ولم يكن ثم غيره وجب او كان ثم غيره استحب (ولا تقض
بين اثنين) أى ما لم يتعين عليك ذلك قال المناوى والخطاب لا يذروا كان يضعف عن
ذلك (حم) عن أبي ذر قال الشيخ حديث صحيح * (أوصيك بتقوى الله) تعالى أى
الزمها (فانه) أى لزوم التقوى (رأس الامر كله) فانها وان قل لفظها جامعة تحقق الحق
والخلق شاملة تحير الدارين (وعليك بتلاوة القرآن) والعمل بما فيه (وذكرا لله) أى
الزم ذلك (فانه) أى لزوم ذلك (ذكر لك في السماء) يعنى يذكرك الملائكة على بسببه بخير
(ونور لك في الارض) أى يعاين بين اهلها (عليك بطول الصمت) أى الزم السكوت
عمالا ينبغى من نحو سب وغيبة كما يؤخذ من التعليل ولا تطلق لسانك (الا في خير)
كذكر واصلاح بين الناس (فانه) أى طول الصمت ويحتمل رجوعه للخير (مطرده
للشيطان) أى يطرده ويبعده (عنك وعون لك على أمر دينك وإياله وكثرة الضحك فانه
يميت القلب) أى يصيره مغمورا في الظلمات بمنزلة الميت الذى لا يتفقد نفسه (ويذهب
بنور الوجه) قال المناوى أى باشتراقه وضيائه وبهائه اهـ ويحتمل ان المراد يذهب
بالسكينة والوقار (عليك بالجهاد فانه رهبانية امتي) أى بذل النفس في قتال الكفار
بقصد اعلاء كلمة الله لهذه الأمة بمنزلة التبتل والا تقطاع الى الله تعالى عند النصارى
(احب المساكين) هو شامل للفقراء (وحالهم) فان مجالسهم تدفع الكبر (انظر الى
من تحتك) فى امور الدنيا (ولا تنظر الى من فوقك) فيها (فانه اجدر) أى احق
(ان لا تزدرى) تحتقر (نعمة الله عندك) امانى امور الاخرة فورد الامر بالنظر الى من
فوق ليعت ذلك على الموق به ويحتقر الشخص اعمال نفسه (صل قرابتك)
بالاحسان اليهم بحسب الامكان ولو بالسلام (وان قطعوك) فالواصل يصله الله برحمته
واحسانه والقاطع يقطعه عن ذلك (قل الحق وان كان مرا) أى انظر بالمعروف وانه عن

المتكروان كان في ذلك مرارة أى مشقة عليك اذا امتنت (لا تخف في الله لومة لائم) على
 ذلك (ليمنعك عن الناس) أى لينعك عن التكلم في اعراض الناس والوقعة فيهم
 (ما تعلم من نفسك) من العيوب فقل ما تخلو من عيب فاشتغل بعيب نفسك (ولا يجد)
 أى لا تغضب (عليهم فيما يأتى) يحتمل ان المعنى بسبب ما تفعل او تقول مما يذم شرعا
 (وكفى بالمرء عيبا ان يكون فيه ثلاث خصال) الاولى (ان يعرف من الناس ما يجهل
 من نفسه) من العيوب بيصر القذاة في عين اخيه وينسى الجذع في عينه (و) الثانية
 (ان يستحي لهم مما هو فيه) أى يستحي منهم ان يذكره بما فيه من القصائد مع
 اصراره عليها (و) الثالثة (يؤذى جليسه) بقول او فعل (يا ابا ذر لا عقل كالتدبير)
 قال المناوى في المعيشة وغيرها اهـ ويحتمل ان يكون المراد النظر في عواقب الامور
 (ولا ورع كالكف) أى عن تناول ما يضطرب القلب في تحليله وتحريمه (ولا حسب)
 أى لا شئ يفتخر به (كحسن الخلق فانظر) ايها الواقف على هذه الوصية ما أبلغها
 وما اجعلها فعليك بقبولها والعمل بها (عبد بن حميد) في تفسيره (طب) عن أبي ذر قال
 الشيخ حديث صحيح * (اوصيك يا ابا هريرة بخصال اربع لا تدعهن) أى لا تتركهن
 (ابدا ما بقيت) أى مدة بقائك في الدنيا فانهم مندوبات ندباً مؤكداً (عليك بالغسل
 يوم الجمعة) أى الزمه ودم عليه ولا تهمله ان اردت حضورها وان لم تزلزمك ووقته من
 الفجر والافضل تقريبه من الرواح اليها ولا يبطل بمحصول جنابة بعدها واذا عجز عن الماء
 نيم بدلا عنه (والبكور اليها) من طلوع الفجر ان لم تكن معذورا ولا خطيبا (ولا تلغ) أى
 لا تتكلم حال الخطبة وهو على حاضرها مكره عند الشافعي وحرام عند الثلاثة
 (ولا تله) أى لا تشتغل عن استماعها بحديث ولا غيره وهو مكره عند الشافعي حرام
 عند غيره (واوصيك بصيام ثلاثة ايام من كل شهر) والاولى كونها الثالث عشر وتاليه
 (فانه) أى صيامها (صيام الدهر) أى يعدل صيامه لان الحسنة بعشر امثالها فكل يوم
 عشرة ايام (واوصيك بالوتر) أى بصلاته ويدخل وقته بصلاة العشاء ويخرج بطلوع الفجر
 (قبل النوم) أى ان لم تشق باستيقاظك قبل الفجر فالافضل التأخير (واوصيك بركعتي
 الفجر) أى بصلاتهما (لا تدعنها) أى لا تترك المحافظة عليهما (وان صليت الليل كله
 فان فيهما الرغائب) أى ما يرغب فيه من الثواب العظيم فهما أفضل الرواقب بعد الوتر (ع)
 عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اوصيكم باصحابي) الخطاب لولاة الامور
 (ثم الذين يلونهم) أى التابعين (ثم يغشوا الكذب) أى يظهر ويتشرب بين الناس
 وتحصل البدع (حتى يحلف الرجل ولا يسحلف) أى لا يطلب منه الحلف بجرأته على الله
 (ويشهد الشاهد ولا يستشهد) أى قبل أن يطلب منه اداء الشهادة ومحل ذم
 ذلك في غير شهادة الحسبة اقام فيها فليس بمذموم لدليل آخر (الا) بالتخفيف حرف تنبيه
 (لا يخلون رجل بامرأة) اجنبية (الا كان ثالثهما الشيطان) بالوسوسة وتهميش الشهوة

قال الشيخ وهو نهى مع بيان العلة التي هي من العدو والا عظم ولتنهى للتحريم (عليكم
 بالجماعة) أي السواد الاعظم من أهل السنة أي الزموا هديهم (واياكم الفرقة) أي
 احذروا مفارقتهم ما امكن (فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد) وهو من
 الثلاثة أبعد منه من الاثنين وهكذا (من أراد بمجموعة الجنة) بضم الموحدين أي من
 أراد أن يسكن وسطها وأوسعها وأحسنها (فليأزم الجماعة) أي ما عليه أهل السنة
 فإن من انفرد بمذهبه عن مذاهب الأئمة فقد خرج عن الحق لأن الحق لا يخرج عن
 جماعتها (من سرته حسنته وسأته سيئته فذلك المؤمن) أي الكامل الإيمان (حم
 ت ك) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أوصيكم بالجار) أي بالاحسان
 وكف أنواع الأذى والضرر عنه وأكرامه بكل ممكن لماله من الحق المؤكد (الخراثطي
 في مكارم الأخلاق عن أبي امامة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أوفق الدعاء)
 أي أكثره موافقة للداعي (أن يقول الرجل) أي الإنسان ذكرًا كان أو أنثى (اللهم أنت
 ربي) أي مالك (وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي يا رب فاغفر لي ذنبي إنك
 أنت ربي) أي لا رب لي غيرك (وأنه) أي الشأن (لا يغفر الذنوب إلا أنت) لأنك السيد
 المالك وإنما كان أرفق للدعاء لما فيه من الإقرار بالظلم ثم الالتجاء إلى الله تعالى للعلم
 بأنه لا يغفر الذنوب غيره (محمد بن نصر في الصلاة عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث
 صحيح (أوفوا بالعقود) بكسر الحاء وسكون اللام (الجاهلية فإن الإسلام لا يزيده لاشتمه)
 أي العهود التي وقعت فيها مما لا يخالف الشرع قال في النهاية أصل الحلف المعاقدة
 والمعاودة على التعاضد والتساعد والاتفاق فما كان منه في الجاهلية على الفتن والقتال
 بين القبائل والغارات فذلك الذي ورد انتهى عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف
 في الإسلام وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام فهو والذي قال فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيمًا حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام الا شدة
 يريد المعاودة على الخير ونصرة الحق (ولا تحذثوا حلفا في الإسلام) أي لا تحذثوا فيه
 مخالفة يأن يرث بعضكم بعضا (حم ت) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث
 صحيح (أوقد على النار) أي نار جهنم (الف سنة) حتى اجرت قال المناوي بعد
 ما كانت شغافة لالون لها (ثم أوقد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها الف سنة
 حتى اسودت فهي سوداء مظلمة كالليل المظلم) قال والقصد الا علام بفظاعتها والتحذير
 من فعل ما يؤدى إلى الوقوع فيها قال العلقمي قال الدميري نقل ابن الجوزي عن الأصمعي
 قال سمعت اعرابيا يقول والله ما خلق الله النار الا من كرمه جعلها سوطا يسوق بها
 المؤمنين إلى الجنة (رنه) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (أولم) فعل أمر أي
 اذترقجت والخطاب لعبد الرحمن بن عوف (ولو بشاة) غيبابها لأنها تيسر على الموبس
 ويستفاد من السياق طلب تكثير الوليمة لمن يقدر قال عياض واجمعوا على ان لا حد

لا كثرها وأما أقلها فكذاك ومهما تيسر أجزأوسببه كما في البخاري عن حميد سمعت
 أنسا قال لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الأنصار فنزل عبد الرحمن بن عوف على
 سعد بن الربيع فقال أقاسمك مالي وأنزل لك عن إحدى امرأتي قال بارك الله لك في أهلك
 ومالك فخرج إلى السوق فباع واشترى وأصاب شيئا من أقط وسمن فتزوج فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة وفيه منقبة لسعد بن الربيع في إيثاره على نفسه
 بما ذكره لعبد الرحمن بن عوف في تزهه عن شئ يستلزم الحياء والمروءة اجتنابه ولو كان
 محتسبا ليه وفيه استحباب المواناة وحسن الإيثار من الغنى للفقير حتى بأحدى
 زوجتيه واستحباب رد مثل ذلك على من آثر به لما يغلب في العادة على من تكلف مثل
 ذلك فلو تحقق أنه لم يتكلف جاز وفيه أن من ترك ذلك لقصد صحيح عوضه الله خيرا منه
 وفيه استحباب التكسب وأنه لا تقص على من يتعاطى من ذلك ما يليق بمروءة مثله
 مالك (مق ع) عن أنس بن مالك (خ) عن عبد الرحمن بن عوف * (أولياء الله) أي
 الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (الذين أذا رؤا ذكر الله) يبنءا الفعليين للفعول
 أي يذكرون الله من رآهم لما يعولهم من البهاء والوقار والسكينة قال ابن عباس سئل
 النبي صلى الله عليه وسلم من أولياء الله فذكره (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس)
 قال الشيخ حديث صحيح * (أول الآيات) أي علامات الساعة (طالع الشمس من
 مغربها) قال المناوي والآيات أما مارات دالة على قرب الساعة فأولها بحث نبينا
 صلى الله عليه وسلم وأمارات متوالية دالة على وقوعها والكلام هنا فيها وجاء في خبر
 آخر أن أولها الدجال قال الحلبي وهو الظاهر (طب) عن أبي امامة قال الشيخ
 حديث صحيح * (أول الأرض خرابا يسراها ثم يمتاها) قال الشيخ المراد يسراها جهة
 بيت المقدس ويمتهاها جهة اليمن اه قال المناوي قال الديلمي ويروى أسرع الأرضين
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (أول
 العبادة الصمت) أي السكوت عما لا ينبغي اذبه يسلم من الغيبة والنميمة ونحوها ولهذا
 قال بعض الأصوليين الصامت آت بواجب (هنا عن الحسن) البصري (مرسلا) قال
 الشيخ حديث ضعيف * (أول الناس هلاكا) قال المناوي بنحو قتل أو فناء (قريش)
 القبيلة المعروفة (وأول قريش هلاكا أهل بيتي) فهلا لهم من اشراط الساعة (طب)
 عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (أول الناس فناء) بالمد أي موتا
 وانقراضا (قريش وأول قريش فناء بنوهاشم) أي والمطلب كما يدل عليه ما قبله (ع)
 عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (أول الوقت) أي إيقاع الصلاة
 أول وقتها يحصل به (رضوان الله) بكسر الراء وضمها بمعنى الرضى وهو خلاف السخط
 (وآخر الوقت عفو الله) قال ابن العربي وروى عن أبي بكر الصديق أنه قال فيه رضوان الله
 أحب إلي من عفو الله قال علماءنا لأن رضوانه للحسنين وعفوه للمقصرين (قط) عن جرير

قال الشيخ حديث صحيح: (أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت راحة الله) أي أحببناه
 وتفضلنا (وآخر الوقت عقوبة الله) من آخر الصلاة لا آخر وقتها وأوقعها بجنتها فيه فلا اثم
 عليه (قط) عن أبي مخذورة قال الشيخ حديث صحيح: (أول بقعة) بضم الباء (وضعت
 من الأرض) أي من هذه الأرض التي نحن عليها (موضع البيت) هو علم بالغلبة على
 الكعبة (ثم مدت) بالبناء للجهول أي بسطت (منها الأرض) أي باقيا من جميع جوانبها
 فهي وسط الأرض (وان أول جبل وضعه الله على وجه الأرض أبو قبيس) جبل
 معروف بمكة (ثم مدت منه الجبال) قال المناوي واختلف في أول من بنا البيت فقيل
 آدم وقيل شيث وقيل الملائكة قبل آدم ثم رفع ثم أعيد (هب) عن ابن عباس قال
 الشيخ حديث صحيح غيره: (أول تحفة المؤمن) أي أكرام المؤمنين الكامل الإيمان بعد
 موته (ان يغفر) بالبناء للفعول أي ان يغفر الله (لمن صلى عليه) صلاة الجنازة قال
 المناوي اذ من شأن الملك اذا قدم عليه بعض خدمه بعد طول غيبته ان يتلقاه ومن معه
 بالاكرام اه وفيه الترغيب في صلاة الجنازة (الحكيم) في نوادره (عن أنس) قال
 الشيخ حديث صحيح: (أول جيش من امتي يركبون البحر) للغزو قد اوجبه وقال شيخ
 الاسلام زكريا لا تغفروا لهم المغفرة والرحمة باعمالهم الصالحة اه وقال في الفتح أي فعلوا
 فعلا وجبت لهم به الجنة قال المهلب في هذا الحديث منقبة معاوية لانه أول من غزا
 في البحر (وأول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعني القسطنطينية
 أو المراد مدينته التي كان فيها يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وهي حمص وكانت
 دار مملكته (مغفور لهم) قال المهلب فيه منقبة ليزيد بن معاوية لانه أول من غزا مدينة
 قيصر أي كان امير الجيش بالاتفاق وتعقبه ابن التين وابن المنير بما حاصله انه
 لا يلزم من دخوله في ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا يختلف أهل العلم في قوله
 صلى الله عليه وسلم مغفور لهم بشرط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من
 غزاه بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقا وقال شيخ الاسلام زكريا استدلال بذلك على
 ثبوت خلافة يزيد بعد معاوية وأنه من أهل الجنة لدخوله في عموم قوله صلى الله عليه
 وسلم مغفور لهم واجيب بأنه لا يلزم من دخوله فيه ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف
 ان قوله مغفور لهم مشروط بكونه من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك حتى اطلق بعضهم
 جواز لعنه لانه يقتل الحسين ورضاه به حتى قال التفتازاني بعد ذكره نحو ذلك والحق
 ان رضى يزيد بقتل الحسين واستبشاره واهاتته أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم
 مما تواتر عنه وان كان تفاصيلا احاد افحش لا تتوقف في شأنه بل في ايمانه لعنة الله عليه
 وعلى اتصاره وأعوانه وخالف في جوازه عن المعين الجمهور القائلين بعدم جوازه وانما
 يجوزونه على وجه العموم كما يقال لعن الله الظالمين وقوله بل في ايمانه أي بل لا تتوقف
 في عدم ايمانه بقرينة ما بعده وما قبله اه وقال ابن حجر الهيتمي في شرحه على الهمزية

وقد قال احمد بن حنبل بكفر من اهل بيته ورعا وعلمه اه واختار جمع منهم ابن ابي
 شريف والغزالي وابن العربي المالكي التوقف في أمره (جمع) عن إثم حرام بحسب رواة
 مهمتين بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام ابن خالد الانصارية (الاول خصمين
 يوم القيامة) أي اول خصمين يقضى بينهما يوم القيامة (جاران) اذى اسدها الاخر
 اهتم ما بشأن حق الجوار الذي حث الشرع على رعايته (طيط) عن عقبة ابن عامر
 البجني قال الشيخ حديث صحيح (اول زمرة) أي طائفة (تدخل الجنة) وجوههم (على
 صورة القمر) في الضياء والبهاء والاشراق (ليلة البدر) أي ليلة تمامه وذلك ليلة اربع
 عشرة (و) للزمرة (الثانية) أي التي تدخل عقب الاولى (على لون أحسن كوكب دري)
 بكسر الدال وضمها أي مضي يتلأل (في السماء) منسوب الى الدر (لكل رجل منهم
 زوجتان على كل زوجة) منها (سبعون حلة) قال المناوي يعني حلل كثيرة
 جدا فالمراد التكثير لا التحديد (يبدو مخسافها من ورائها) كناية عن غاية لطافتها
 ويكون له سبعون لسن بهذا الموصف فلا تعارض بينه وبين خبر أدنى أهل الجنة من له
 ثنتان وسبعون زوجة (حمت) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح
 (اول سابق الى الجنة عبد اطاع الله) تعالى بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه
 (واطاع مواليه) أي ساداته قال المناوي والمراد أنه سابق بسابق بعدم من مرانه اول داخل
 (طس خط) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (اول شهر رمضان رجة) أي
 يصيب الله الرجة على الصائمين صبا (ووسطه مغفرة) أي يغفر الله لهم (وآخره عتق
 من النار) أي يعتق الله في آخر ليلة منه جمعا ممن استوجبوا النار منها (ابن أبي الدنيا
 في فضل رمضان (خط) وابن عسباكر عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
 * (اول شيء يحشر الناس) وفي رواية اول اشرط الساعة (نار تحشرهم من المشرق
 الى المغرب) أي تخرج من جهة المشرق تسوقهم الى جهة المغرب والمراد أن ذلك
 اول الاشرط المتصلة بقيام الساعة (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث
 صحيح * (اول شيء يأكله أهل الجنة) في الجنة اذا دخلوها (زيادة كبد الحوت)
 وهي القطعة المنفردة عن الكبد المتعلقة به وهي اطيبه وألذه وحكمة اختصاصها
 باولية الاكل انها برد شيء في الحوت فبأكلونها تزول الحرارة الحاصلة لهم في الموقف
 وسببه ان اليهود قالوا اخبرنا ما اول ما يأكل أهل الجنة فذكره (الطيالسي)
 أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح * (اول ما يحاسب به العبد
 يوم القيامة الصلاة) المكتوبة وهي الخس لانها اول ما فرض بعد الايمان
 (فان صلحت) بأن أتى بآثارها وشروطها (صلح له سائر عمله) قال المناوي
 يعني سوخ في جميع اعماله ولم يضيق عليه (وان فسدت) بأن اخل بشيء مما
 ذكر (فسد سائر عمله) تبعا لفسادها وهذا خرج مخرج الزجر والتحذير

من التفرقة فيما لو علم ان من أهم أولهم ما يتبين من أنها لا تكون في الصلاة المتخشع
فانعز وجهاً ولها عتدما لغيره الى شرطاً وذلك لان الصلاة تتسبب بين العبد وربه وما كان
كذلك فحق العبد أن يكون خاشعاً للصلاة الربوبية على العبودية (طس) والشيخ
انص قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع من الناس) في رواية من ههنا ثلاثة
(الامانة) قال الشيخ والاولية نسبية فاذ رفع القرآن بحسبها (وأخر ملحق من دينهم
للمصلاة) فليكن يعلم أركانها وشروطها ومتدرباتها (ووب مصل) أي أت بصورة الصلاة
(لا خلاق له عند الله) أي لا نصيب له من ثوابها إلا ختلاً لها وعدم قبولها قال المناوي
لكونه غافلاً لا هي القلب وليس للرب من صلاته إلا ما عقل (الحكيم) في نوادر (عن زيد
ابن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما تفقدون) بكسر القاف (من دينكم الامانة)
قال المناوي تمامه عند مخرجه الطبراني ولا دين لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له
وحسن العهد من الايمان (طب) عن شاذان بن اوس قال الشيخ حديث صحيح (أول
ما يرفع من الناس الخشوع) قال المناوي أي خشوع الايمان الذي هو روح العبادة
وهو الخوف أو السكون أو معنى يقوم بالقلب فيظهر عنه سكون الاطراف قال بعضهم
الزم الخشوع فان الله ما أوجدك إلا خاشعاً فلا تبرح عما أوجدك عليه فان الخشوع
حالة حياء والحياء كله خير (طب) عن شاذان بن اوس قال الشيخ حديث صحيح (أول
شي يرفع من هذه الامة الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعاً) خشوع ايمان بل خشوع
تهافت وتقاق فيصير الواحد منهم ساكن الجوارح تصنعاً ورياء وقلبه مملوءاً بالشهوات
أو المراد خشوع الصلاة وخشوعها خشية القلب وكف الجوارح عن العبث وتدبر
القراءة والذكر وترك الشواغل الدنيوية والزمان البصر محمل العبادة وان صلى بقرب
الكعبة (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يوضع في الميزان
المخلق الحسن) وفي رواية أثقل بدل أول وزاد في رواية والسخاء (طب) عن أم الدرداء
واسناده ضعيف (أول ما يوضع في ميزان العبد ثقته على أهله) أي على من تلزمه
مؤنته من مخوزوجة وأصل وفرع قال المناوي والاولية في هذا الخبر وما قبله على
معنى من (طس) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يقضى) بالبناء للفعول
أي أول قضاء يقضى أو ما يحكم الله (بين الناس يوم القيامة) يكون (في الدماء) التي
وقعت بين الناس في الدنيا لعظم مفسدة سفكها قال المناوي والاوجه ان الاولية في
هذا مطلقة وفي أول خصمين وفي أول ما يحاسب بمعنى من اه وقال العلقمي لا تعارض
فحديث أول ما يحاسب محمول على حق الله تعالى على العبد وحديث أول ما يقضى
محمول على حقوق الآدميين فان قيل أيها يقدم فالجواب ان هذا الامر توقيفي وظاهر
الا حاديث دالة على ان الذي يقع أولاً المحاسبة على حقوق الله تعالى قبل حقوق العباد
(حمق نه) عن ابن مسعود (أول ما يحاسب به العبد الصلاة) لانها عماد الدين

(وَأَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ فِي الدِّمَاءِ) أَي قَتْلُ بَعْضِهِمْ بَعْضًا لِأَنَّهُ أَكْبَرُ الْكِبَارِ ثَبَرِ بَعْدَ الشَّرْكِ
 (ن) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَا يُزْقَعُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْحَيَاءُ
 وَالْأَمَانَةُ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ تَبَاهِي كَمَا فِي الْقُرْدُوسِ وَسَلَوُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَزَادُ إِلَّا مَاتَةَ ضِدَّ
 الْخِيَانَةِ وَالصَّلَاةِ (الْقَضَائِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَا نَهَانِي عَنْهُ
 رَبِّي بَعْدَ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ شَرْبُ الْخَمْرِ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ قَالَ الْقَضَائِي وَذَلِكَ أَوَّلُ مَا بَعَثَ قَبْلَ
 أَنْ يَحْرُمَ عَلَى النَّاسِ بَنُو عَشْرِينَ سَنَةً فَلَمْ يَحِلَّ لَهُ قَطُّ (وَمَلَا حَاتِ الرَّجَالِ) أَي مَقَاوِلَتِهِمْ
 وَمَخَاصِمَتِهِمْ وَمَنَاطِرَتِهِمْ بِقَصْدِ الْأَسْتِعْيَاءِ (طَب) عَنْ أَبِي الدُّرْدَاءِ وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَا يَهْرَاقُ) أَي يُصَبُّ (مِنْ دَمِ الشَّهْدَاءِ) وَهُوَ مَنْ قَاتَلَ
 الْكُفَّارَ لَمْ يَكُنْ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا وَمَاتَ بِسَبَبِ الْقِتَالِ (يَغْفِرُ لَهُ ذَنْبَهُ كُلَّهُ إِلَّا الدِّينَ)
 يَفْتَحُ الدَّالَّ يَرِيدُهُ إِلَّا التَّبِعَاتَ وَهَذَا فِي الْمَغَازِي فِي الْبَرَاءَاتِ الْمَغَازِي فِي الْبَحْرِ فَوُورِدَانَهُ يَغْفِرُ لَهُ
 كُلَّ ذَنْبٍ حَتَّى التَّبِعَاتِ (طَب ك) عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنيفٍ بَضْمُ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحُ النُّونِ
 الْأَنْصَارِيُّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أُمَّتِي أَهْلُ بَيْتِي)
 قَالَ الْمُنَاوِيُّ هُمْ مُؤْمِنُوا بَنِي هَاشِمٍ وَالْمَطْلَبُ وَأَصْحَابُ الْكِسَا (ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَلَا قَرَبَ
 مِنْ قَرِيشٍ ثُمَّ الْأَنْصَارُ ثُمَّ مِنْ آسَنِ بْنِ وَاتِبَعْنِي مِنَ الْيَمَنِ ثُمَّ مِنْ سَائِرِ الْعَرَبِ ثُمَّ الْأَعَاجِمُ) جَمْعُ
 عَجْمِي وَالْمُرَادُ مِنَ عَدَا الْعَرَبِ (وَمَنْ أَشْفَعَ لَهُ أَوْ لَا أَفْضَلُ) مِمَّنْ بَعْدَهُ وَلَا يَعْارِضُهُ الْحَدِيثُ
 إِلَّا تَنِي أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ مِنْ أُمَّتِي أَهْلُ الْمَدِينَةِ لِأَنَّ الْأَوَّلَ فِي الْأَحَادِ وَالْجَمَاعَةِ وَالثَّانِي
 فِي أَهْلِ الْبَلَدِ كُلِّهِ (طَب) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ مِنْ
 أُمَّتِي أَهْلُ الْمَدِينَةِ) وَأَهْلُ مَكَّةَ وَأَهْلُ الطَّائِفِ (طَس) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَنْ يُلْحَقُنِي مِنْ أَهْلِي) أَي يَمُوتُ بَعْدِي (أَنْتَ يَا فَاطِمَةُ)
 خَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَهَا بِأَنَّهُ مَيِّتٌ فَبَكَتْ فَأَخْبَرَهَا بِأَنَّهَا أَوَّلُ
 مَنْ يُلْحَقُهُ فَضَحَكَتْ (وَأَوَّلُ مَنْ يُلْحَقُنِي مِنْ أَزْوَاجِي زَيْنَبُ) بِنْتُ جَحْشٍ (وَهِيَ أَطْوَلُكُمْ
 كَفًا) وَفِي رَوَايَةٍ يَدَا كُنَايَةٍ عَنْ كَثْرَةِ الصَّدَقَةِ وَهَذَا مِنْ مَعْجَزَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْه
 أَخْبَارَ عَنْ غَيْبٍ وَقَعَ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ) * (أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ
 أَنَا وَلَا فَخْرٌ ثُمَّ تَنَشَّقُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ ثُمَّ تَنَشَّقُ عَنْ الْحَرَمَيْنِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ) أَي عَنْ أَهْلِهِمَا
 أَكْرَامِهِمَا وَنَاطِهِمَا وَالْفَضْلُ عَلَيْهِمْ عَلَى غَيْرِهِمْ (ثُمَّ ابْعَثْ بَيْنَهُمَا) لِيَجْتَمَعَ إِلَى الْفَرِيقَانِ (ك) عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَوَّلُ مَنْ يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) عِنْدَ اللَّهِ
 (الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ) بِالْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ الْعَامِلُونَ بِعِلْمِهِمْ (ثُمَّ الشَّهْدَاءُ) الَّذِينَ بَذَلُوا أَنْفُسَهُمْ
 لِأَعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ (الْمَرْهَبِيُّ) بِكُسْرِ الْهَاءِ (فِي) كِتَابِ (فَضْلِ الْعِلْمِ) وَالْعُلَمَاءِ (خَط) عَنْ عَثْمَانَ
 ابْنِ عَفَّانٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ مُنْجَبِرٌ (أَوَّلُ مَنْ يَدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ) أَي إِلَى دُخُولِهَا
 زَادَنِي رَوَايَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (الْحَمَادُونَ) أَي الْكَثِيرُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ (الَّذِينَ يَجِدُونَ اللَّهَ عَلَى)
 فِي رَوَايَةٍ فِي (السَّرَاءِ) سَعَةِ الْعَيْشِ وَالسَّرُورِ (وَالضَّرَاءِ) الْأَمْرَاضِ وَالْمَصَائِبِ (طَب ك)

عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (أول من يكسى) يوم القيامة (من الخلائق) بعد ثيابهم التي خرجوا بها من قبورهم (إبراهيم) الخليل فيكسى من حلل الجنة قال الشيخ وذلك لأنه أول من سقى المستر بالسراويل أولاً لأنه لم يكن في الأرض أن خوف من الله منه أى فجوزى بذلك ليطمئن قلبه ويحتمل أن نبينا صلى الله عليه وسلم يخرج من قبره بثيابه والحلة التي يكساها حلة الكرامة فلها قدم إبراهيم (البراءة عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح * (أول من فتق) بالبناء للفتق (لسلته بالعربية) أى باللغة العربية (المدينة) أى الواضحة الصريحة الخالصة (اسماعيل) بن إبراهيم الخليل (وهو ابن أربع عشرة سنة) وبين بقوله المدينة أوليته بحسب الزيادة والبيان والافاؤل من تكلم بالعربية جرهم (الشيرازى فى الالقاب) والكنى عن على بن أبى طالب باسناد ضعيف * (أول من خضب) أى من صبغ شعره (بالحناء والكتم) بغتختين نبت فيه حرة يخلط بالحناء أو الوشمة فيختضب به (إبراهيم) الخليل (وأول من اختضب بالسواد فرعون) فلذلك كان الأول مندوباً والثانى محرماً للجهاد (فر) وابن النجار عن أنس قال الشيخ حديث ضعيف * (أول من دخل الحمامات وصنعت له النورة) بضم النون (سليمان) ابن داود فلما دخله وجد حره ونغمه فقال أوه من عذاب الله أوه قبل أن لا يكون أوه) قال العلقمى قال فى النهاية كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهى سا كنة الواو مكسورة الهاء وربما قلبوا الواو ألفاً فقالوا آه من كذا وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا أوه وربما حذفوا الهاء فقالوا أو وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فقالوا أو اه وعلى هذا الأخير اقتصر المناوى وقال يعنى انه تذكر بحره ونغمه حرجهم ونغمها فان الحمام أشبه شئ بجحهم النار من تحت والظلام من فوق (عق طبع عدهق) عن أبى موسى الأشعرى قال الشيخ حديث حسن * (أول من غير دين إبراهيم) أى أول من بدل أحكام شرعه وجعلها على خلاف ما هى عليه (عمرو بن لحي) بضم اللام وفتح الحاء المهملة مصغراً واسمه ربيعة (بن قعدة) بكسر القاف وفتح الميم وعين مهملة (ابن خندف) بكسر أوله المعجم وآخره فاء (ابو خراعة) بضم الميم وفتح الزاى (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (أول من يتدل سنتى) أى طريقى وسيرتى (رجل من بنى أمية) بضم الهمزة زاد الرويانى وابن عساكر فى روايتهما يقال يزيد قال البيهقى وهو يزيد بن معاوية (ع) عن أبى ذر الغفارى قال الشيخ حديث صحيح * (أول ما يرفع) من الدنيا فى آخر الزمان (الركن) قال الشيخ هو الحجر وكفى به عن جميع البيت حين تهدمه الحبشة (والقرآن) أى بذهاب حفظه أو بمحوه من صدورهم (ورؤيا النبي فى المنام) ال عهدية والمعهود نبينا ويحتمل كونها جنسية فلا يرى أحداً أحد من الأنبياء (الازدى فى تاريخ مكة عن عثمان بن ساج) بضم الميم أوله وجيم آخره (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الشيخ حديث ضعيف * (أول

ما افترض الله على امتي الصلوات الخمس واول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس قال
 المناوي يموت المصلين واتفاق خلفهم على تركها اهـ ويحتمل أن يكون المراد أول
 ما يرفع الى الله تعالى من ثواب أعمالهم ثواب الصلوة فلا تعارض بينه وبين أول ما يرفع
 من الناس الامانة وآخر ما يبقى من دينهم الصلاة (واول ما يسألون) يوم القيامة (عن
 الصلوات الخمس فمن كان ضيع شيئاً منها يقول الله تبارك وتعالى) أي للملائكة (انظروا
 هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتمون بها ما نقص من الفريضة) أي فان وجدتم ذلك
 فكملاوا بفرضه (وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فان كان ضيع شيئاً منه فانظروا
 هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تتمون بها ما نقص من الصيام وانظروا في زكاة
 عبدي فان كان ضيع منها شيئاً فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تتمون بها
 ما نقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على) بمعنى من (فرائض الله وذلك برحمة الله وعدله فان
 وجد فضلاً) قال المناوي أي زيادة بعد تكميل الفرض (وضع في ميزانه) فربح (وقيل
 له) من قبل الله على لسان بعض الملائكة (ادخل الجنة مسروراً وان لم يوجد له شيء من
 ذلك) أي من الفرائض والنوافل التي يكمل بها (أمر به الزبانية) أي أمرهم الله بالعائنه في
 النار (فأخذ) أي أخذوه (بيديه ورجليه ثم قذف به في النار) قال العلقمي قال شيخنا
 قال العراقي في شرح الترمذي هذا الذي ورد من اكمال ما ينقص العبد من الفريضة
 مما له من التطوع يحتمل أن يراد به ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة المرغب فيها
 من الخشوع والاذكار والادعية وأنه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم يفعله في
 الفريضة وانما فعله في التطوع ويحتمل أن يراد به ما ترك من الفرائض رأساً فلم يصله
 فيعتوضه الله عنه من التطوع وأنه تعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضاً عن
 الصلوات المفروضة والله سبحانه وتعالى ان يفعل ما شاء فله الفضل والمن بل له أن
 يسامحه وان لم يصل شيئاً لا فرضاً ولا نفلاً قال لقاضي ابوبكر بن العربي والظاهر عندي
 انه يكمل له ما نقص من فرض الصلاة واعدادها بفضل التطوع لقوله أي في الحديث
 الا تاتي ثم الزكاة كذلك وسائر الاعمال وليس في الزكاة الا فرض أو نقل فكما يكمل
 فرض الزكاة بنقلها كذلك الصلاة وفضل الله اوسع وكرمه أعم وأتم (الحاكم في) كتاب
 (الكنى واللقاب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اول
 ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته قال المناوي وهو على معنى من وقال العلقمي
 ظاهراً لا حديث دالة على أن الذي يقع أولاً المحاسبة على حقوق الله تعالى (فان
 كان اتمها كتبت له تامة وان لم يكن اتمها) صادق بتركها وترك بعض فرضها واستها
 وخصه بعضهم بالسنن (قال الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع) بزيادة
 من للتاكيد (فتكملاوا بها) أتى بضمير المؤنث باعتبار النافلة (فريضته ثم الزكاة كذلك
 ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك) (حمده) عن عميد الدار قال الشيخ حديث صحيح

أول نبي أرسل نوح) قال المناوي لا تعارض بين ما بعده من أن أولهم آدم لأن نوحا
 أول رسول إلى الكفار وآدم أول رسول إلى أولاده ولم يكونوا كفارا (ابن عساكر عن
 أنس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أول الرسل آدم) إلى بذيه فعلهم شرائع علم
 الله تعالى (وآخرهم محمد) صلى الله عليه وسلم فلا نبي بعده وعيسى إنما أنزل بشرعه
 (وأول أنبياء بني إسرائيل موسى) بن عمران (وآخرهم عيسى) بن مريم (وأول من خط
 بالقلم) أي كتب به ونظر في علم النجوم والحساب (أدريس) قال المناوي سمي به لكثرة
 درسه لكتاب الله وهو المثلث لأنه نبي ومليك وحكيم قال الحكيم ثم علم نوحا حتى كتب
 ديوان السفينة وأول من كتب بالعربية اسماعيل (الحكيم) في نوادره (عن أبي ذر) قال
 الشيخ حديث حسن لغيره (أولاد المشركين) أي أولاد الكفار الذين ما تواقبل البلوغ
 (خدم أهل الجنة) فهم من أهلها هذا ما عليه الجمهور (طس) عن سمرة بن جندب
 (وعن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف افتتاح معناه
 التنبيه (أحدثكم حديثا عن الدجال) أي عن صفاته (ما حدث به نبي قومه) أي
 لم يحدث نبي قومه بمثله في الأيضاح ومزيد البيان فانه ما من نبي الا وقد أذرق قومه به لكن
 لم يوضحوا صفاته (انه أعور) أي ذاهب العين اليمنى كما في رواية وفي أخرى اليسرى وجمع
 بأن أحدها ذاهبة والآخرى معيبة فيصيح أن يقال لكل واحدة عورا إذا لاصل في
 العورا العيب قال العلقمي قال شيخ شيوخنا إنما اقتصر على ذلك مع أن أدلة الحديث في
 الدجال ظاهرة لكن العور أثر محسوس يدركه العالم والعابن وهو من لا يهتدي إلى الأدلة
 العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة والاله يتعالى عن النقص علم انه كاذب
 (وابه يحيى معه تمثال الجنة والنار) هذا بالنسبة للرأي فاما بالسحر واما بجعله تعالى
 باطن الجنة نارا أو عكسه (فالتى يقول انها الجنة هي النار) أي تسبب للعذاب بالنار
 والتي يقول انها النار هي الجنة (واني أذكركم به) كما أذكركم قومه (خصه بالذكر لانه
 أول نبي أذرق قومه أي خوفهم ولانه أول الرسل ولانه أبو البشر الثاني (ق) عن أبي
 هريرة (ألا أحدثكم بما يدخلكم) أي بالذي يكون سببا لدخولكم (الجنة) قالوا بلى
 قال (ضرب بالسيف) أي قتال به والمراد الجهاد في سبيل الله لاجل إعلاء كلمة الله
 (وأطعام الضيف واهتمام بمواقيت الصلاة) أي بدخول أوقاتها أي لا يتعاسها في أول
 الوقت (واسباغ الطهور) بضم الطاء أي اتمام الوضوء والغسل (في الليلة القمرة) بفتح القاف
 وشدة الرائ أي شديدة البرد ومحل هذا عند الشافعي عند العجز عن تسخين الماء فان قدر
 على التسخين فلا ثواب في ذلك لكرهه عنده (وأطعام الطعام على حبه) أي مع حب
 الطعام أي شهوته أو عزته أو قتلته أو على حب الله (ابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ
 حديث ضعيف منجبر (ألا أحدثكم بأشقى الناس رجلين) عطف بيان أو تمييز (أحمر
 ثمود) تصغير أحمر وهو قدام ابن سالف (الذي عقر الناقة) أي قتلها لاجل قول نبيهم

صالح ناقة الله وسقياها أي اسكنوا أن يصيبوها بسوء وإنما قال أحمر لانه اسقره منهم
 (و) عبد الرحمن بن ملجم (الذي يضربك يا علي) بن أبي طالب بالسيف (على هذه)
 يعني هامة (حتى يبل منها) بالدم (هذه) أي نحيتها فكان كذلك (طبك) عن عمار بن
 ياسر قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبرك بأخير) في رواية بحدله بأعظم (سورة في
 القرآن) قالوا بلى قال هي (الحمد لله رب العالمين) أي سورة الحمد بكاملها فهي أعظم سور
 القرآن فانها أمه وأساسه ومتضمنة لجميع ما فيه (حم) عن عبد الله بن جابر البياضي
 الأنصاري قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبرك عن ملوك الجنة) أي عن صفاتهم
 وفي رواية ملوك أهل الجنة هم كل (رجل) أي إنسان مؤمن (ضعيف) في نفسه
 (مستضعف) بفتح العين أي يستضعفه الناس ويحتقرونه لثأته وخوله أو فقره
 (ذو طمرين) بكسر الطاء وسكون الميم وراء أي ثوبين خلقين (لا يؤبه له) أي لا يحتفل
 به بحقارته (لواقسم على الله) تعالى (لأبره) أي لو حلف عينا أن الله يفعل كذا أو لا يفعله
 جاء الأمر فيه على ما يوافق عيینه أكرامه (ه) عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث
 صحيح * (ألا أخبرك بأهل النار) قالوا أخبرنا قال (كل جعظري) بجم مفتوحة وطاء
 معجمة بينهما عين مهملة أي فظ غليظ (جواظ) بفتح الجيم وشدة الواو وطاء معجمة أي ضم
 مختال (مستكبر جاع) بالتشديد أي كثير الجمع للسال (منوع) أي كثير المنع له (ألا
 أخبركم بأهل الجنة) قالوا أخبرنا قال (كل مسكين لواقسم على الله لأبره) والمراد أن أغلب
 أهل الجنة والنار هذان الفريقان (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح *
 (ألا أخبرك بأفضل ما تتعوز به المتعوزون) أي اعتصم به المعتصمون (قل أعوذ برب الفلق
 وقل أعوذ برب الناس) زاد في رواية ولن يتعوزوا الخلائق بمثلها سميتا بالمعوذتين لأنها
 عوذتا أي عصمتا صاحبهما من كل سوء (طب) عن عتبة بن عامر قال الشيخ حديث
 صحيح * (ألا أخبرك بتفسير لا حول ولا قوة إلا بالله) أي ببيان معناها (لا حول عن
 معصية الله إلا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله إلا بالله هكذا أخبرني جبريل يا ابن أم
 عبد) هو عبد الله بن مسعود (ابن الجار عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن
 لغيره * (ألا أخبركم بأهل الجنة هم كل ضعيف) والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة
 لتواضعه وضعف حاله في الدنيا (متضعف) قال العلقمي بكسر العين وفتحها وقال المناوي
 بفتح العين كافي التنقيح قال وغلط من كسرهما (لواقسم على الله لأبره) ألا أخبركم بأهل النار
 كل عتل بضم المهملة والمثناة بعدها لام ثقيلة أي الشديد الخصومة أو الجوع المتنوع
 أو الغظ الشديد أو الأكل الشروب (جواظ جعظري) مستكبر صاحب كبر (حمق
 تنه) عن حارثة ابن وهب * (ألا أخبركم بخيركم من شركم) قال العلقمي وسيبه كافي
 الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على ناس جلوس فقال
 ألا أخبركم بخيركم من شركم فسكتوا فقال ذلك ثلاثا فقال رجل بلى يا رسول الله أخبرنا

بخيرنا من شرنا قال (خيركم من يرجى خيره ويؤمن شره) أي من يؤمن الناس بالخير
 من نيته ويؤمنون من الشر من جهته. (وشركم من لا يرجى خيره ولا يؤمن شره)
 أي شركم من لا يؤمن الناس بالخير منه ولا يؤمنون شره (حمت حب) عن أبي هريرة
 قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم بخير الناس وشر الناس أن من خير الناس رجلاً
 عمل أي جاهد في سبيل الله عز وجل لأعلاء كلمة الله (على ظهر فرسه أو على ظهر
 بعيره) أي جاهد راكباً أو ماشياً (أو على قدميه) ولفظ الظهر مقحم (حتى يأتيه الموت)
 أي استمر على ذلك إلى أن مات (وأن من شر الناس رجلاً فاجراً) أي منبعضافي المعاصي
 (جريئاً) من الجراءة أي قوى الأقدام (يقرأ كتاب الله ولا يرعوى) أي لا ينكف
 ولا ينزجر (إلى شيء منه) أي مواعظه وزواجره ووعدته ووعدته أو إلى بمعنى الباء أو ضمن
 يرعوى معنى يتنبه قال العلقمي وأوله عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عام تبوك يخطب وهو مسند ظهره إلى راحلته فقال
 ألا فذكره (حمنك) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم
 بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت) أي الإمساك عن الكلام فيما لا يعني أي
 ما لا ثواب فيه قال العلقمي قال في المصباح صمت صمتاً من باب قتل سكت وصموتا وصماتاً
 فهو صامت وصمته غيره وربما استعمل الرباعي لازماً أيضاً (وحسن الخلق) بملاينة
 الناس وملاطفتهم وتحمل أذاهم وكف الأذى عنهم (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب
 فضل (الصمت عن صفوان ابن سليم) بضم المهملة وفتح اللام رسالة قال الشيخ حديث
 حسن لغيره * (ألا أخبركم عن الأجود) أي الأكثر كرمًا (الله الأجود) أي الأكثر
 (الأجود) كرمه للتأكيّد (وأنا أجود ولد آدم) بضم واو وسكون اللام أو بفتحتين
 (وأجودهم من بعدى رجل علم) بالتخفيف (علماً) شرعياً (فنشر علمه) أي به لمستحققيه
 (يبعث يوم القيامة أمة واحدة) يحتمل أن المراد انقراذه يوم القيامة بكرامة من الله سبحانه
 وتعالى تليق به قال المناوي قال في الفردوس الأمة هنا هو الرجل أو أحد المعلم للخير
 المنفرد به (ورجل) جاد بنفسه في سبيل الله حتى يقتل أو ينصر (غ) عن أنس قال
 الشيخ حديث حسن * (ألا أخبركم بشيء) أي بدعاء نافع للكرب والبلاء (إذا نزل برجل
 منكم كرب) أي مشقة وجهد (أو بلاء) بالفتح والمد أي محنة (من أمر الدنيا دعاية ففرج
 عنه) أي ينكشف ما به قالوا أخبرنا قال هو (دعاء ذي النون) أي صاحب الحوت وهو
 يونس عليه الصلاة والسلام حين التقه الحوت فنادى في الظلمات (لا إله) أي لا معبود
 بحق (إلا أنت سبحانك) أن يعجزك شيء (إني كنت من الظالمين) لنفسى بالمبادرة
 بالمهاجرة عن قومي قبل أن أومر (ابن أبي الدنيا في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (ك) عن
 سعد ابن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم بسورة ملاء عظمتها) أي
 عظمة الثواب المحاصل لقارئها (ما بين السماء والأرض ولكاتبها) تيمية أو غيرها (من)

الأجر مثل ذلك) أى ثواب عظيم يملا ما بينهما لوجسم (من قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينته وبين الجمعة الأخرى) أى الصغائر الواقعة منه من يوم الجمعة إلى الجمعة التى بعدها (وزيادة) بالرفع (ثلاثة أيام ومن قرأ الآيات الخمس الا و آخر منها عند نومه) أى عند ارادته النوم (بعثه الله) أى أيقظه من (أى الليل شاء) قالوا أخبرنا قال (هى سورة أصحاب الكهف) وزاد فى رواية عقب قوله ومن قرأها كما أنزلت (ابن مردويه) فى تفسيره (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف * (ألا أخبركم بمن تحرم عليه النار) أى دخول جهنم (غدا) أى يوم القيامة وأصل الغد اليوم الذى بعد يومك ثم توسع فيه حتى اطلق على البعيد المترقب قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (كل هين) مخففاً من الهوان بفتح الهاء السكينة والوقار (لين) مخفف لين بالتشديد من اللين ضد الخشونة قال ابن الأعرابي العرب تمدح بالهين واللين مخففين وتذم بهما مثقلين (قريب) إلى الناس (سهل) قال المناوى يقضى حوائجهم وينقاد للشارع فى أمره ونهيه (ع) عن جابر بن عبد الله (ت ط ب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (ألا أخبركم بخير الشهداء) جمع شهيد بمعنى شاهدهو (الذى يأتى بشهادته قبل أن يسألها) بالبناء للجهول أى قبل أن يطلب منه قال العلقمى قال النووى فى المراد بهذا الحديث تأويلان أحدهما وأشهرهما تأويل مالك وأصحاب الشافعى انه محمول على من عنده شهادة لانسان بحق ولا يعلم ذلك الا انسان انه شاهد فيأتى اليه فيخبره بأنه شاهد له والثانى انه محمول على شهادة المحسبة وذلك فى غير حقوق الأدميين المختصة بهم فما يقبل فيه شهادة المحسبة الطلاق والعق والوقف والوصايا العامة والمحدود ونحو ذلك فمن علم شيئاً من هذا النوع وجب عليه رفعه الى القاضى وأعلامه به والشهادة قال الله تعالى وأقيموا الشهادة لله وكذا فى النوع الاوّل يلزم من عنده شهادة لا حد لا يعلمها ان يعلمها اياها لانها مائة عنده له وحكى تأويل ثالث محمول على المجاز والمبالغة فى اداء الشهادة بعد طلبها لا قبله كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال أى يعطى سر يعاقب السؤال من غير توقف اه فلا ينافى خبر شر الشهود من شهد قبل أن يستشهد لانه فى غير ذلك (مالك) (حم مد ت) عن زيد بن خالد الجهنى * (ألا أخبركم بصلاة المنافق) قالوا أخبرنا قال (ان يؤخر العصر) أى صلاته (حتى اذا كانت الشمس) أى صارت صفراً (كثرت البقرة) بمثابة مفتوحة فراء ساكنة فموحدة أى شحمها الرقيق فوق الكرش والامعاش به به تغير الشمس عند الغيب ومصيرها فى محل دون آخر (صلاها) أى يؤخرها الى ذلك الوقت تهاوناً بها ويدصليها فيه ليدفع عنه الاعتراض فيحتمل ان المراد التحذير عن تأخيرها الى هذا الوقت بتسميته منافقاً لا النفاق الحقيقى (قطك) عن رافع بن خديج وهو حديث صحيح * (ألا أخبركم بأفضل) أى بدرجة هى أفضل (من درجة الصيام والصلاة والصدقة) أى المستمرات والكثيرات (اصلاح ذات البين) قال ابن رسلان أى اصلاح أحوال البين

يعني ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوالكم صحيحة والثقة واتفاق وقيل
 لصلاح ذات البين هو اصلاح الفساد والفتنة التي تكون بين القوم واسكان الفتنة
 الشائنة بين القوم أو بين اثنين فالاصلاح اذ ذاك واجب وجوب كفاية منها وجد اليه
 سبيلا ويحتمل الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين ومساعدتهم مما رزقه الله تعالى
 (فان فساد ذات البين هي الحالقة) قال في النهاية هي المصلحة التي من شأنها أن تخلق أي
 تملك وتستأصل الدين كما يستأصل الموس الشعر (حمدت) عن أبي الدرداء وهو
 حديث صحيح (ألا أخبركم برجالكم من أهل الجنة النبي في الجنة) أي في أعلى درجاتها
 قال المناوي واللعهدا والجنس أو الاستغراق (والشهيد) القليل في قتال الكفار
 (في الجنة والصديق) صيغة مبالغة أي الكثير الصدق والتصدق للشارع (في الجنة
 والمولود) أي الطفل الذي يموت قبل البلوغ (في الجنة والرجل) الذي (يزور أخاه) في
 الدين (في ناحية المصر في الله) أي في مكان بعيد عنه لوجه الله (في الجنة ألا أخبركم
 بنسائكم من أهل الجنة الودود) بفتح الواو أي المتحبة إلى زوجها قال في المصباح وودته
 أودته من باب تعب وذا بفتح الواو وضمها أحبيته والاسم المودة ثم قال وتودد إليه تحبب
 وهو وود أي محب يستوى فيه الذكر والأنثى (الولود) أي الكثيرة الولادة أو التي تلد
 (العؤود) بفتح العين المهملة ثم همزة مضمومة أي التي تعود على زوجها بالنفع يقال هذا
 الشيء أعود عليك من هذا أي أنفع (التي إذا طمت) أي ظلمها زوجها بنحو تقصير في
 اتفاق أو قسم (قالت) مستعطفة له (هذه يدي في يدك) أي ذاتي في قبضتك (لا أذوق
 غمضا) بالضم أي لا أذوق نوما (حتى ترضى) أي عني (قط) في الافراد (طب) عن كعب
 ابن عجرة قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل وأفضل
 النبيين آدم) عليها الصلاة والسلام قال العلقمي وهذا صدر قبل أن يعلم بفضل أولى
 العزم وقبل أن يعلم بفضلهم على جميع المخلوقين (وأفضل الايام) أي ايام الاسبوع (يوم
 الجمعة) وأفضل الشهر رمضان وأفضل الليالي ليلة القدر وأفضل النساء مريم بنت
 عمران) قال العلقمي أي نساء زمانها وقدامنا ان افضل النساء فاطمة بل قد مناها افضل
 الصحابة حتى من الشيخين اه وقال المناوي هي افضل نساء عالمها وفاطمة افضل
 نساء عالمها (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (ألا ادلك) بكسر الكاف
 خطاب لراوية الحديث قال الشيخ حين سألت هل على المرأة من جهاد وفي رواية
 ما جهاد المرأة يا رسول الله (على جهاد لا شوكة فيه) أي لا مشقة فيه كمشقة الجهاد
 (ج البيت) فهو كما جهاد في حصول الثواب وان تفاوت (طب) عن الشفاء بنت عبد الله
 ابن عبد شمس العدوية القرشية جدة عثمان بن سليم أم أبيه قال الشيخ حديث صحيح
 (ألا ادلك على كلمة) أرادها الكلام (من تحت العرش من كنز الجنة) يعني ان ثوابها
 مدخر لقاتلها كما يدخر الكنز قال الطيبي من تحت العرش صفة كلمة ويجوز أن تكون

من ابتدائية أي ناشئة من تحت العرش ويا نية أي كائنة من تحت العرش ومستقرة فيه وأما من الثانية فليست إلا نية فاذا ذهب إلى أن الجنة تحت العرش والعرش سقفها جاز أن يكون من كنز الجنة بدلا من تحت العرش (تقول لا حول ولا قوة إلا بالله فيقول الله) أي إذا قلتها (اسلم عبيدي واستسلم) أي ففوض أمر الكائنات إلى وانتقذني مخلصا (ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (ألا ادلك) خطاب لأبي هريرة (على غراس هو خير) لك (من هذا) الغراس الذي تخرسه وكان يخرس فسيلا (تقول سبحان الله) قال العلقمي قال الدميري التسيب في اللغة التنزيه ومعنى سبحان الله تنزيهه من النقائص مطلقا ومن صفات المحدثات كلها وهو اسم منصوب على أنه واقع موقع المصدر بفعل محذوف تقديره سبحت الله سبحانا وتسبيحا فالتسبيح مصدر وسبحان واقع موقعه ولا يستعمل غالبا إلا مضافا كقوله سبحان الله وهو المضاف إلى المفعول به أي سبحت الله لأن المسبح هو المنزه قال أبو البقاء ويجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل لأن المعنى تنزه الله قال النووي وهذا الذي قاله وإن كان له وجه فالمشهور والمعروف هو الأول وقد عرفت غير مضاف كقول الشاعر : سبحانه ثم سبحانا انزهه * قال أهل اللغة والمعاني والتفسير وغيرهم ويكون التسبيح بمعنى الصلاة ومنه قوله سبحانه وتعالى فلو أنه كان من المسبحين أي المصلين والسجدة بضم السين صلاة المسافة ومنه سجدة النحي وغيرها قال والسجدة خز منظم يسبح بها يعتادها أهل الخير مأخوذة من التسبيح (والحمد لله ولا اله إلا الله والله أكبر يخرس لك بكل كلمة منها شجرة في الجنة) وهذه الكلمات هي الباقيات الصالحات عند جمع منهم ابن عباس وسببه كما في ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو يخرس غرسا فقال يا أبا هريرة ما الذي تخرس قلت غرسا قال ألا ادلك فذكره (هـ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (ألا ادلكم على ما يحب الله به الخطايا) محوها كناية عن غفرانها والعفو عنها (ويرفع به الدرجات) قال الباجي أي المنازل في الجنة ويحتمل أن يريد رفع درجته في الدنيا بالذكور الجليل وفي الآخرة بالثواب الجزيل (اسبغ الوضوء) أي اتمامه وإكماله (على المسكاره) قال الباجي من شدة برد أو ألم جسم وعجلة إلى أمر مهم وغير ذلك (وكثرة الخطا) جمع خطوة بالضم ما بين القدمين وإذا فتحت للمرة (إلى المساجد) للصلاة ويمحوها (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) سواء أذى الصلاة في جماعة أم منفردا في مسجد أو بيته وقيل أراد الاعتكاف (فذلك الرباط) يعني به تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا أي على مشاق الطاعات وصابروا أي غالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد المحروب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى ورابطوا أبدانكم وخيولكم في الثغور بقصد الغزو وانفسكم على الطاعة والرباط في الأصل الإقامة على جهاد العدو فشبه به ما ذكر من الأفعال الصالحة والعبادة وحقيقته ربط النفس والجسم مع

الطاعات (فذللكم الرباط فذللكم الرباط) كره اهتمامه وتعظيم شأنه وذكره ثلاثاً
 أما لفته كان عاده تكرر الكلام المهم ثلاثاً فلهم عنه أولاً الأعمال المذكورة
 في الحديث ثلاث مالك (حممتن) عن أبي هريرة * (الا ادلكم على أشدكم) قالوا بلى
 قال (أملككم أنفسه عند الغضب) قال المناوي لأن من لم يملك نفسه عنده فهو
 في أسر الشيطان ذليل ضعيف ومن راض نفسه بتجنب أسباب الغضب ومنها على
 ما يوجب حسن الخلق فقد ملكها وصار الشيطان تحت قهره وسيبه عن أنس قال
 مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يرفعون حجرا يريدون الشدة فذكره (طب) في مكارم
 الاخلاق عن أنس قال الشيخ حديث صحيح * (الا ادلكم على الخلفاء مني ومن أصحابي
 ومن الانبياء من قبلي) يحتمل أن يكون بمعنى عن (هم حملة القرآن) أي حفظته
 العاملون به (و) جملة (الا حديث) المأخوذة (عني وعنهم) قال المناوي أي عن الصحابة
 والانبياء (في الله وبه) أي في رضاه ولوجهه لا لغرض من محود نبالا وطمع في حاه
 (السجزي) يعني السجستان نسبة الى سجستان البلد المعروف (في) كتاب (الابانة)
 عن اصول الديانة (خطفي) كتاب بيان (شرف اصحاب الحديث عن علي) بن أبي طالب
 قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (الا اريقك) بفتح الهززة والنخاطب لابي هريرة (برقية)
 أي اعودك بتعويدة (رقاني بها جبريل) أي وعلمينها وانا اريقك بها واعلمها لك (تقول
 بسم الله اريقك والله يشفيك من كل داء يأتيك) داء بالمدى مرض (من شر النفاثات
 في العقد) النفوس او الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط عني اسم المسحور
 وينفث عليها (ومن شر حاسدا اذا حسد) أي اظهر حسده وعمل بمقتضاه (ترقي بها
 ثلاث مرات) فنه تنفع ان صحتها اخلاص وقوة توكل قال العلقمي واوله كما في
 ابن ماجه عن أبي هريرة قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعودني فذكره (هك)
 عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (الا اعلمك) بكسر الكاف خطاب لراوي
 الحديث (كلمات تقوليهن) بحذف نون الرفع في جميع النسخ التي اطلعت عليها فان كانت
 الرواية بحذفها فهو للتخفيف (عند الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة
 هو ما يداهم المرء مما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه وقيل هو الذي يشق على آدمي
 واصله الغم الذي يأخذ بالنفس (الله الله) برفعها والتكرير للتأكيد (ربي لا اشرك به)
 أي بعبادته (شيئا) من خلقه برياً وطلب اجر فالمراد الشرك الخفي ويحتمل ان يراد
 ولا اشرك بسؤاله احد غيره كما قال انما ادعوني ولا اشرك به احد اقال العلقمي وهذا
 الحديث من ادعية الكرب فينبغي الاعتناء به والا كثار منه عند الكرب والامور
 العظيمة قاله ابن رسلان قلت واكمل ادعية الكرب ما قاله شيخنا جامع له من الاحاديث
 فقال يقال عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم
 لا اله الا الله رب السموات السبع ورب الارض ورب العرش الكريم لا اله الا الله الحليم

الكريم سبحانه الله وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين يا حي يا قيوم
 برحمتك استغيث اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني
 كله لا اله الا أنت الله الله ربني لا اشرك به شيئاً لا اله الا أنت سبحانه اني كنت
 من الظالمين توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك
 في الملك ولم يكن له ولي من الدل وكبره تكبيراً ويقرأ آية الكرسي وخواتيم البقرة
 (حمده) عن اسماء بنت عميش بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتية بعدها سين
 مهملة التثنية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اعلمك فذكره قال الشيخ
 حديث صحيح * (الا اعلمك كلمات لو كان عليك مثل جبل صير) قال المناوي
 بصاد مهملة فثناة تحتية جبل لطي واما صير بزيادة موحدة فجبل باليمن وليس
 مراد اهنا ذكره ابن الاثير لكن وقفت على نسخة المؤلف بخطه فرأيت كـ تب صير بالباء
 وضبطها بخطه بفتح الصاد (دينا) بفتح الدال والنصب على التمييز (اذا الله عنك) أي
 اعانك على ادائه الى مستحقه (قل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك
 عمن سواك) من الخلق فمن قاله بصدق نية وجد اثر الا حابة (حمتك) عن علي قال
 الشيخ حديث صحيح * (الا اعلمك كلاما اذا قلته اذهب الله بـ على همك وقضى عنك
 دينك قل اذا أصبحت واذا امسيت) أي دخلت في الصباح والمساء (اللهم اني اعوذ بك
 من الهم والحزن) قال المناوي الهم والحزن متقاربان عند الاكثر لكن الحزن عن
 امر اتقضى والهم فيما يتوقع (واعوذ بك من العجز) فقد القدرة (والكسل) عدم انبعاث
 النفس في الخير وقلة الرغبة فيه مع القدرة (واعوذ بك من الجبن) بضم الجيم وسكون
 الموحدة ضعف القلب (والبخل واعوذ بك من غلبة الدين) أي كثرتة (وقهر الرجال)
 وسببه كما في أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له ابو امامة فقال له يا أبا امامة مالي اراك
 جالساً في المسجد في غير وقت صلاة قال هموم لزمتني وديون يارسول الله قال افلا اعلمك
 كلاماً فذكره وفي آخره قال فقلت ذلك أي لازمت هذا الدعاء صباحاً ومساءً فاذهب الله
 همي ثم قضى عني ديوني وذلك ببركة الدعاء وصدق نيته واخلاصه (د) عن أبي سعيد
 الخدري قال الشيخ حديث صحيح * (الا اعلمك) يا علي (كلمات اذا قلتهن غفر الله لك)
 الذنوب الصغائر (وان كنت مغفوراً لك) قال المناوي الذنوب الكبائر (قل لا اله الا الله
 العلي العظيم لا اله الا الله المحليم الكريم لا اله الا الله سبحانه الله رب السموات السبع
 ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) وهذه كلمات جامعة وحده اولاً ثم وصفه
 بالعلو والعظمة ثانياً ثم وصفه بالحلم والكرم ثم زهه بالتسبيح ثم ختم بالتحميد وآخر
 دعواهم ان الحمد لله رب العالمين (ت) عن علي واسناده صحيح ورواه (خط) بلفظ
 اذا أنت قلتهن وعليك مثل عدد الدُر بذان معجمة صغار النمل (خطا يا غفر الله لك)

واسناده ضعيف * (ألا اعلمك خصلات يفعلك الله تعالى بهن عليك بالعلم) الشرعي أي
 الزم تعلمه وتعليمه والعمل به (فإن العلم خليل المؤمن) أي يجرا اليه النفع كما يجره الخليل
 لخليله (والحلم وزيره) أي فعليك بالحلم وكذا يقال فيما عطف عليه فلا يقال الخصلتان
 جمع خصلة والمأمور به واحد قال المناوي لأنه أي الحلم سعة الصدر وطيب النفس
 فإذا اتسع أبصرت النفس رشدها من غيرها فطابت وانبسطت وزالت الحيرة والخافة
 (والعقل دليله) على مرشد الأمور (والعمل قيمه) يهيئ له مساكن البرار في دار القرار
 ويدبر له معاشه في هذه الدار (والرفق أبوه) فإنه يتلطف له في أموره ويعطف عليه بالحنو
 والتربية (واللين أخوه) فإنه يرخي البدن من المحدة والشدة والغضب (والصبر
 أمير جنوده) فإن الصبر ثبات فإذا ثبت الأمر ثبت الجند قال الشيخ وذكر الخصال
 هنا لأن ما هنا من باب التخلق بالفعل وما من باب التخلق بالقول (الحكيم) الترمذي
 (عن ابن عباس) فإن الشيخ حديث ضعيف * (ألا اعلمك كلمات من يرد الله به خيرا)
 أي كثيرا (يعلمهن أياها) قال المناوي بأن يلهمه أياها أو يستخر له من بعلمه (ثم لا ينسيه)
 الله أياها (أبدا قل اللهم اني ضعيف) أي عاجز (فقو في رضاك ضعفي) أي اجبره به (وخذ
 إلى الخير بناصيتي) أي جرنى واجذبني إليه ودلني عليه (واجعل الإسلام منتهى
 رضائي) أي غاية واقصاه (اللهم اني ضعيف فقوني واني ذليل) أي مستهان عند الناس
 لهواني عليهم (فأعزني واني فقير فارزقي) أي ابسط لي في رزقي وفي رواية بدله فأغنني
 (طب) عن ابن عمرو بن العاص (نك) عن بريدة بن الحصيب بأسناد ضعيف
 * (ألا اعلمك كلمات يفعلك الله بهن وتنفع من علمته) أياها (وصل ليلة الجمعة أربع
 ركعات) قال المناوي أمر بالصلاة قبل الدعاء لأن طالب الحاجة يحتاج إلى قرع باب
 المحتاج إليه وأفضل قرع بابته تعالى بالصلاة (تغز في أربعة الأولى بفاتحة الكتاب
 ويس وفي الثانية بفاتحة الكتاب وبمحم الدخان وفي الثالثة بفاتحة الكتاب
 وبالم تنزيل السجدة وفي الرابعة بفاتحة الكتاب وتبارك المفصل) أي تبارك التي هي
 من المفصل وهي تبارك الذي بيده الملك (فإذا فرغت من النشيد) في آخر الرابعة
 (فأجد الله واثن عليه) قال المناوي يحتمل قبل السلام ويحتمل بعده والاول أقرب
 إلى ظاهر اللفظ (وصل على النبيين) أي والمرسلين لقوله في الحديث ألا تاتي صلوا على
 أنبياء الله ورسوله (واستغفر للمؤمنين) أي وللمؤمنات (ثم قل اللهم ارحمني بترك المعاصي
 أبدا ما بقيتني) أي مدة بقاءي في الدنيا (وارحمني من أن أتكاف ما لا بعينني) من قول
 أو فعل فإن من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (وارزقني حسن النظر فيما يرضيك
 عي اللهم بديع) بالنصب منادى مضاف إلى (السموات والأرض) أي مبدعها يعني
 مخترعها على غير مثال سبق (ذا الجلال) أي صاحب العظمة (والأكرام والعزه التي
 لا ترام) أي لا يرومها مخلوق لتفردك بها (اسألك يا الله يا رحمن بجلالك) أي بعظمتك

(و بنور وجهك) الذي اشرقت له السموات (أن تلزم قلبي) حب (حفظ كتابك) يعني القرآن (كما علمتني) اياه والمراد تعقل معانيه ومعرفة اسرارها (وارزقني ان اتلوه على النحو الذي يرضيك عني) بأن توقفني الى النطق به على الوجه الذي ترضاه في حسن الاداء (وأسألك ان تتور بالكتاب بدمري وتطلق به لساني وتقرج به كربى) وفي نسخة عن قلبي (وتشرح به صدري وتستعمل به بدني وتقويني على ذلك وتعينني عليه فانه لا يعينني على الخير غيرك ولا يوفق له الا أنت فافعل ذلك ثلاث جمع اوجسا اوسبعا) أى دنى الكمال ثلاث واوسطه خمس واعلاه سبع (تحفظه باذن) الله تعالى (وما خطأ) أى هذا الدعاء (مؤسقاط) بل لا بد ان تصيبه احابته وتعود عليه بركته (ن طبك) عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب) وهو حديث ضعيف * (الا انبئك بشر الناس) أى بمن هو من شرهم (من اكل وحده) بخلا وشحا وتكبرا (ومنع رفته) بالكسر عطاء وصلته قال في المصباح رفته رفدا من باب ضرب اعطاه واعانه ولرفدا بالكسر اسم منه (وسافر وحده) أى منفردا عن الرفيق (وضرب عبده) او امته (الا انبئك بشر من هذا) الانسان المتصف بهذه القبايح (من) أى انسان (يغض الناس ويغضونه) لدلالته على ان الملائكة لا على يغضونه وان الله يغضه (الا انبئك بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من يخشى) بالبناء للجهول أى من يخاف (شره ولا يرجي خيره) أى لا يرجي خيره من جهته (الا انبئك بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من باع آخره بدنيا غيره) فهو اخس الا خسا واخسر الناس صفقة والطولهم ندامة يوم القيامة (الا انبئك بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من اكل الدنيا بالدين) كالعالم الذي جعل علمه مصيدة يصيدها الخطام ومراقبة لمصاحبة المحكام (ابن عساكر في تاديبه عن معاذ بن جبل) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (الا انبئك بخياركم) أى بالذين هم من خياركم أى اذكاءكم واتقاكم عند الله (خياركم الذين اذاروا ذكر الله) لما يعلوهم من البهاء والنور والسكينة والوقار (حمه) عن اسماء بنت يزيد قال الشيخ حديث صحيح * (الا انبئك بخير اعمالكم) أى افضلها (واذا كانا عند مليككم) أى عند ربكم (وارفعها في درجاتكم) أى منازلكم في الجنة (وخير لكم من اتقاق الذهب والورق) بكسر الراء الغضة (وخير لكم من ان تلقوا عدوكم) يعني الكفار (فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم) أى تقاتلوهم ويقاتلوكم بسيف او غيره وخير قال الطيبي مجرور بالعطف على خير اعمالكم من حيث المعنى لان المعنى الا انبئككم بما هو خير لكم من بذل اموالكم ونفوسكم قالوا وماذا قال (ذكر الله) لان جمع العبادات من الاتقاق ومقاتلة العدو وغيرهما وسائل ووسائط يتقرب بها الى الله والذكر هو ان تصود الاعظم واجمع العلماء على جواز الذكر بالقلب واللسان للمحدث والمجنب والمحاض والنفسا وكذلك التسبيح والتحميد والتهليل قال

الشيخ عز الدين بن عبد السلام هذا الحديث يدل على أن الثواب لا يترتب على قدر
النصب في جميع العبادات بل قدياً جراً لله تعالى على قليل الأعمال أكثر مما يأجر على
كثيرها (ت) عن أبي الدرداء واسمه عويمر قال الشيخ حديث صحيح (ألا يا أيها
الناس) رب نفس طامعة ناعمة في الدنيا) أي مشغولة بلبذات المطاعم والملابس غافلة
عن الآخرة (حائطة عارية) بالرفع على حذف المبتدأ والتقدير هي حائطة لا تهتأ أخبار
عن حالها (يوم القيامة) أي تحشروها حائطة عارية يوم القيامة يوم الموقف الأعظم
(ألا يا رب نفس حائطة عارية في الدنيا طامعة من) طعام دار الرضى (ناعمة يوم القيامة)
لطاعتها المولاه (ألا يا رب مكرم لنفسه) بمتابعة هواها وتبليغها مناهها (وهو لها مهين)
فإن ذلك يبعده عن الله ويوجب حرمانه (ألا يا رب مهين لنفسه) بمخالفتها واذلالها
(وهو لها مكرم) يوم العرض الأكبر (ألا يا رب متخوض ومتنعم فيما آفاه الله على رسوله
ماله عند الله من خلاق) أي نصيب (ألا وإن عمل الجنة) أي العمل الذي يوصل إليها
(حزن) ضد السهل أي صعب (بربوة) بضم الراء أفصح من فتحها وكسرهما مكان مرتفع
(ألا وإن عمل النار سهل بسهولة) بسين مهملة قال في النهاية السهولة الأرض اللينة
الترية شبه المعصية في سهولتها على مرتكبها بالأرض السهلة التي لا خشونة فيها
ألا يا رب شهوة ساعة) كشهوة بطن إلى مستحسن محرم (أورثت حزناً طويلاً) في الدنيا
والآخرة (ابن سعد) في الطبقات (هـ) عن أبي البجير بالجم قال الشيخ حديث
ضعيف (إياك وكل امرئ يعتذر منه) أي احذر أن تفعل أو تشكلم بما يحتاج أن تعتذر
منه قال المناوي وفيه شاهد لما ذكره بعض سلفنا الصوفية أنه لا ينبغي الدخول
في مواضع التهم ومن ملك نفسه خاف من مواضع التهم أكثر من خوفه من وجود الألم
فإياك والدخول على الظلمة وقد رأى العارف أبو هاشم عالمنا خارجاً من بيت القاضي فقال
له تعوذ بالله من علم لا ينفع (الضياء في المختارة) عن أنس قال الشيخ حديث حسن
(إياك) بكسر الكاف خطاب لامرأة (وما يسوء الأذن) أي احذري النطق بكلام
يسوء غيرك إذا سمعه عنك فإنه موجب للتنافر والعداوة (حم) عن أبي الخادية بعين
مجمدة (أبو نعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة عن حبيب بن الحارث (طب)
عن عمه العاص بن عمر الطفاوي بضم الطاء وفتح الفاء وبعد الألف واو نسبة إلى طفاوة
بطن من قيس غيلان قال الشيخ حديث صحيح (إياك وقرين السوء) بالفتح مصدر
(فألك به تعرف ولماذا قال على كرم الله وجهه ما شئ أدل على الشئ ولا الدخان على النار
من صاحب على صاحب) (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (إياك
والسمر) بفتح السين والميم (بعد هداة) بفتح الهاء وسكون الدال (الرجل) بكسر الراء
وسكون الجيم وفي رواية بعد هداة الليل ومراده النهي عن التحدث بعد سكون الناس
وأخذهم مضاجعهم ثم علل بقوله (فأنكم لا تدرؤن ما يأتي الله تعالى في خلقه) أي

ما يفعله فيهم (ك) في الادب عن جابر قال الشيخ حديث صحيح * (اياك والتنعم) أي
 التمتع فيه (فإن عباد الله) أي خواصه من خلقه (ليسوا بالمتنعين) قال المناوي لأن
 التنعم بالمباح وإن كان جائزًا لكنه يوجب الانس به والغفلة عن ذكر الله تعالى وكرهه
 لقائه (حم هب) عن معاذ قال الشيخ حديث صحيح * (اياك والمحلوب) أي احذر
 ذبح الشاة ذات اللبن قال المناوي قاله لابي التيهان الانصاري لما اضافها فاحذ الشقرة
 وذهب ليذبح وفيه قصة انتهى قال الشيخ وسببه ان سيد المرسلين رأى من نفسه جوعا
 فخرج فرأى ابا بكر وعمر فقال قوما فقاما معه الى بعض بيوت الانصار وسألهما
 عما اخرجهما فقالا لا الجوع يا رسول الله فقال وأنا كذلك والذي نفسي بيده فلم يجدوا
 الرجل وأخبرت امرأته أنه ذهب يستعذب ماء وأمرتهم بالجلوس ورحبت بهن وأهلت
 فجاء الرجل فذهب ليذبح وفرح بهن قائلا من اكرم مني اليوم اضيفا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكره وقال شيخ الاسلام زكريا في شرحه على البردة وفي مسلم انه
 صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة فاذا هو بابي بكر وعمر فقال ما اخرجكما من بيوتكما
 هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسي بيده اخرجني الذي اخرجكما
 قوما فقاما معه فأثارا جلا من الانصار وهو ابو الهيثم بن التيهان فجاءهم بعذق فيه بسر
 وعمر ورطب فقال كلوا واخذوا المدينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والمحلوب
 فذبح لهم شاة فاكلوا منها ومن ذلك العذق وشربوا حتى شبعوا ورووا (ه) عن ابي
 هريرة * (اياك والخمر) أي احذر شربها (فإن خطيئتها تفرع) بمشاة فوقية
 مضمومة وفاء وراء مشددة وعين مهمل (الخطايا) يعني خطيئة شربها تطول جميع الخطايا
 وتعلوها وتزيد عليها (كما ان شجرتها تفرع الشجر) أي تطول سائر الشجر التي تتعلق بها
 وتتساقط عليها حتى تعلوها وفي الحديث معنيان لطيفان - ادهما تشبيه المعقول
 بالمحسوس وجعل الاحكام الشرعية في حكم الاعيان المادية والاخر ان الخمر طريق
 الى الفواحش ومحسنة لها ودرجة الى كل خبيثة ولذلك سميت ام الخبائث (ه) عن
 حباب قال الشيخ حديث صحيح * (اياك ونار المؤمن لا تحرق) أي احذر ما لثلا
 تحرقك يعني احذر اذا هان النار تسرع الى من آذاه (وان عثر كل يوم سبع مرات
 فإن يمينه بيد الله) بمعنى انه لا يكله الى نفسه ولا يتخلى عنه (اذا شاء أن ينفضه)
 ويقوى جانبه (أنعشه) أي اذا شاء ان يعيله من عثرته اقاله فهو ممسكه وحافظه وانما قدر
 عليه تلك العثرة ليرفع قدره بتجديد التوبة فإن المؤمن مغتن ثواب (ا) لكم عن القار
 بمجمة فألف ثمراء (ابن ربيعة) قال الشيخ حديث ضعيف من خبر * (اياكم والطعام الحاق)
 أي اجتنبوا اكله حتى يبرد (فانه) أي اكله حارا (يذهب بالبركة) الباء للتعدية أي
 يذهب بمعظمها الا أن الاكل منه يأكل وهو مشغول بحرارته فلا يدري ما اكل (وعليكم
 بالبارد) أي الزموا اكل البارد الذي لا تمنع البرودة كمال لذته وحينئذ لا يضرب بعض

السخونة التي معها اللذة لأن المراد النهي عما كانت عليه العرب (فانه أهنا) للآكل كل
 (واعظم بركة) من الحمار (عبدان في الصحابة عن بولا) بموحدة غير منسوب ذكره
 أبو موسى لكن في المؤلف بمثناة فوقية قال الشيخ حديث ضعيف * (اياكم والحجرة) أي
 اجتنبوا التزين بالبباس الاحمر القاني (فانها احب الزينة الى الشيطان) يعني انه يحب
 هذا اللون ويرضاه ويقرب ممن تزين به واذا تمسك به من حرم لبس الاحمر القاني أي
 الشديد الحجرة (طب) عن عمران بن حصين قال الشيخ حديث حسن * (اياكم
 وابواب السلطان) أي لا تقربوها (فانه) أي قربها المفهوم من التحذير (قد اصبح صعبا)
 أي شديدا (هبوطا) بفتح الهاء بوزن فعول أي مهبط الدرجة من لازمه مذلالة في الدنيا
 والاخرة (طب) عن رجل من بني سليم يعني ابا الاعور السلمي قال الشيخ حديث
 حسن * (اياكم ومشاركة الناس) بشدة الرأء وفي رواية مشاركة بفك الادغام مفاعلة
 من الشر أي لا تفعل بهم شرا يحوجهم الى أن يفعلوا بك مثله (فانه ساندفن العرة) بعين
 معجمة وراء مشددة الحسنة والعمل الصالح شبهه بغرة الغرس (وتظهر العرة) بعين
 مهملة مضمومة وراء مشددة هي القدر استعبر للعيب والذنس (هب) عن أبي هريرة
 قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اياكم والجلوس) أي احذروا القعود ندبا
 (على الطرقات) جمع طرق بضمين جمع طريق يعني الشوارع المسلوكة وفي رواية
 الصعدات وهي الطرقات لأن الجالس بها قل ما يسلم من سماع ما يكره او رؤية
 ما لا يحل (فان ايتم) من الآباء (الا المجالس) أي امتنعتم الا عن المجالس في الطريق
 كأن دعت حاجة فعبى عن المجالس بالمجالس وفي رواية فان اتيتم الى المجالس بمثناة
 فوقية وبالي التي للغاية (فأعطوا الطريق حقها) أي وفوها حقوقها قالوا وما هي قال
 (غيب البصر) أي كفه عن النظر الى محترم (وكف الاذى) أي الامتناع مما يؤذى
 المارة (ورد السلام) المشروع اكراما لا سلم (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر)
 وان ظن أن ذلك لا يفيد بشرط سلامة العاقبة والمراد به استعمال جميع ما يشرع
 وترك جميع ما لا يشرع وللطريق آداب غير المذكورة جمعها ابن حجر في ابيات له
 فقال

جمعت آداب من رام الجلوس على السطريق من قول خير المخلوق انسانا
 افش السلام واحسن في الكلام وشمست عاطسا وسلا ما زاد احسانا
 في الحمل عاون ومظلوما اغث وأعن * لهفان اهد سبيلا واهد جيرانا
 بالعرف مروانه عن نكر وكف اذى * وغض طرفاوا كثر ذكروا لانا

(حم قد) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه * (اياكم والظن) أي احذروا اتباع
 الظن او احذروا سوء الظن بمن لا يساء الظن به من العدو والظن تهمة في القلب بلا
 دليل وليس المراد ترك العمل بالظن الذي تناط به الاحكام غالباً بل المراد ترك تحقيق الظن

الذي يضر بالمظنون (فإن الظن) اقام المظهر مقام المضمحل على تجنبه (أكذب الحديث) أي حديث النفس لأنه يكون بالقضاء الشيطان في نفس الانسان ووصف الظن بالحديث مجاز فانه ناشئ عنه (ولا تجسسوا) يحيم وحذف احدي التاءين فيه وفيما بعده من المناهي أي لا تتعرفوا خبر الناس بلطف كما يفعل الجاسوس قال العلقمي ويستثنى من النهي عن التجسس ما لو تعين طريقا الى اتقا ذنفس من الهلاك مثلا كان يخبر ثقة بأن فلانا اختلى بشيخص ليقتله ظلما او امرأة ليزني بها فيشرع في هذه الصورة التجسس والبحث عن ذلك حذرا من فوات استدراكه (ولا تحسسوا) بحاء مهملة قال المناوي أي لا تطلبوا الشيء بالمحاسة كاستراق السمع وابصار الشيء خفية (ولا تنافسوا) بقاء وسين مهملة من المنافسة وهي الرغبة في التفرد بالشيء (ولا تحاسدوا) أي لا يتمنى احداكم زوال النعمة عن غيره (ولا تباغضوا) أي لا تتعاطوا اسباب البغض لأن البغض لا يكتسب ابتداء (ولا تدابروا) أي لا تتهاجروا وفيه سجع واحد كم اخاه مأخوذ من تولية الرجل الاخر دبره اذا عرض عنه حين يراه (وكونوا عبادا لله اخوانا) بلفظ المنادى المضاف رواه مسلم (كما امركم الله) وهذه الجملة تشببه التعليل لما تقدم كأنه قال اذا تركتم هذه المنهيات كنتم اخوانا ومفهومة ان لم تتركوها تصيروا اعداء ومعنى كونوا اخوانا اكتسبوا ما تصيرون به كاخوان النسب في الشفقة والمحبة والرحمة والمواساة والمعاونة (ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه) في الدين بأن يخطب امرأة فيصيب فيخطبها آخر (حتى ينكح او يترك) المخاطب الخطبة فان تركها أو أعرض من اجابه جاز لغيره خطبتها وان لم يأذن له والنهي للتحريم مالك (حمق دت) عن أبي هريرة (اياكم والتعريس) بالمشناة الفوقية وسكون العين المهمة فراء فمشناة تحتية فسين مهمة هو نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة (على جواد الطريق) بشدة الدال المهمة جمع جادة أي معظم الطريق والمراد نفسها (والصلاة عليها) أي فيها (فانها مأوى الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فانها) أي المصلحة التي هي قضاء الحاجة (الملاعن) أي تجلب اللعن والشتم لفاعلهما (ه) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح (اياكم والوصال) أي اجتنبوا تتابع الصوم من غير فطر لئلا قصدوا انك تواصل قال (انكم لستم في ذلك مثلي) أي على صفتي او منزلتي من ربي فالوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم ممنوع على غيره (اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني) قيل هو على ظاهره وانه يطعم من طعام الجنة كرامة له وطعام الجنة لا يفطر وقيل معناه يجعل في قوة الطاعم والشارب بقدرته من غير طعام ولا شراب وصححه النووي وقيل معناه يخلق في من الشبع والرى مثل ما يخلقه فيمن اكل وشرب قال في الفتح والفرق بينه وبين ما قبله انه على الاقل يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والظماء وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى (فاكفوا) بسكون الكاف وضم اللام يقال كلفت بكذا اذا ولعت به (من العمل

ما تطيقون) بين به وجه النهي وهو خوف المثل والتقصير (ق) عن أبي هريرة* (اياكم
وكثرة الخلف في البيع) أي احذروا اكثاره لانه مظنة الوقوع في الكذب والمراد
الايان الصادقة اما الكاذبة فحرام وان قلت (فانه ينفق ثم يحمق) بفتح أوله يذهب بالبركة
ينحو تلف او صرف فيما لا ينفع (حمم ن ه) عن أبي قتادة* (اياكم والدخول) أي اتقوا
الدخول (على النساء) الا جانب ودخولهن عليكم وتضمن منع الدخول منع الخلوة
بأجنبية بالاولى وتمتته كما في البخاري فقال رجل من الانصار يا رسول الله أفرأيت المحو
قال المحو الموت والمحو بفتح الحاء المهملة وسكون الميم غير مهموز قرابة الزوج من أخ
وابن أخ وعم وابن عم ونحوهم يعني ان الخلوة به منزلة منزلة الموت أي احذروا ذلك كما
تحذروا الموت والعرب تصف الشئ المكروه بالموت وقال القرطبي المعنى ان دخول
قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة أي فهو محرم معلوم
التحريم وانما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتساع الناس فيه (حم ق ت) عن عقبة
ابن عامر الجهنى* (اياكم والشح) قال المناوي قلة الافضال بالمال فهو رديف البخل
او أشده اه وقيل هو البخل مع الحرص وقيل هو البخل بالمال والشح بالمال والمعروف
(فانما هلك من كان قبلكم) من الامم القديمة (بالشح امرهم بالبخل فبخلوا) بكسر الخاء
(وامرهم بالقطيعة) للرحم (فقطعوا) ومن قطعها قطع الله عنه مزيده رحمة (وامرهم
بالفجور) الانبعاث في المعاصي أو الزنا (ففجروا) فالشح يخالف الايمان ومن يوق شح
نفسه فأولئك هم المفلحون (دك) عن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث صحيح* (اياكم
والفتن) أي احذروا وقعها والقرب منها (فان وقع اللسان فيها مثل وقع السيف) فانه
يجز الى وقع السيف آخره والقصد منع اللسان من الوقوع في الباطل (ه) عن ابن عمر بن
الخطاب قال الشيخ حديث صحيح* (اياكم والحسد) حب زوال النعمة عن المنعم عليه
أما من لا يحب زوالها ولا يكره وجودها ودوامها ولكن يشتهي لنفسه مثلها فهذا
يسمى غبطة (فان الحسد) أقام المظهر مقام المضمحل على الاجتناب (يأكل
الحسنات) أي يذهبها ويحرقها ويحبطها (كأنا كل النار الحطب) اليابس لسرعة
ايقاده فيه (د) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح* (اياكم والغلو في الدين)
بكسر الدال أي التشدد فيه ومجاوزة الحد والبحث عن الغوامض (فانما هلك من كان
قبلكم) من الامم (بالغلو في الدين) والسعي من اتعظ بغيره (حم ن هك) عن ابن
عباس قال الشيخ حديث صحيح* (اياكم والنعي) بفتح النون وسكون العين المهملة
وتخفيف الياء وفيه أيضا كسر العين وتشديد الياء (فان النعي من عمل الجاهلية) قال
الجوهري النعي خبر الموت والمراد به هنا النعي المعروف في الجاهلية قال الاصمعي كانت
العرب اذا مات فيها ميت له قدر وركب راكب فرسا وجعل يسير في الناس ويقول
نعاي فلان أي انعيه وأظهر خبر وفاته قال الجوهري نعاى مبنية على الكسر مثل دراك

ونزال (ت) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (اياكم والتعزى) أى كشف العورة (فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط) أى قضاء الحاجة (وحين يقضى الرجل الى اهله) يجامع يريد الكرام الكاتين (فاستحيوهم) أى منهم (واكرمواهم) بالستر والحياء منهم (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (اياكم وسوء ذات البين) الحال بينكم أى احذروا التسبب فى المخاصمة والمشاركة (فانها) أى النخلة المذكورة (المخالفة) أى الماخية للثواب (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اياكم والهوى) بالقصر قال المناوى وهو نزوع النفس الى شهواتها والمراد الاسترسال فيه (فان الهوى يصم ويعمى) أى يصم البصيرة ويعميها عن طرق الهدى والا نرجوا بالمواعظ (السجى) أى السجستانى (فى) كتاب (الابانة عن ابن عباس) وهو حديث حسن * (اياكم وكثرة الحديث) أى احذروا اكثار التحديث (عنى) فانه قل ما سلم مكثار من الخطأ والغفلة (فمن قال على) أى حدث عني بشئ (فليقل حقا او صدقا) قال المناوى شك من الراوى او ان الحق غير مرادف للصدق اذ الصدق خاص بالاقوال والحق يطلق عليها وعلى العقائد والمذاهب (ومن تقول على ما لم اقل) تقول بمشاة فوقية مفتوحة وواو مشددة مفتوحة أى قال عني ما لم اقل (فليتبوأ مقعده من النار) أى فليتحذله بيتافيه (حمه ك) عن ابى قتادة قال الشيخ حديث صحيح * (اياكم ودعوة المظلوم) أى احذروا الظلم لثلايد عو عليكم المظلوم (وان كانت من كافر) محترم (فانه) أى الشأن وفى رواية فانها أى الدعوة (ليس لها حجاب دون الله عز وجل) أى هى مستجابة حتى من الكافر (سمويه عن انس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر * (اياكم ومحقرات الذنوب) أى صغارها لانها تؤدى الى ارتكاب كبائرهما ثم ضرب مثلا زيادة فى البيان فقال (فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذابعد و جاء ذابعد حتى جلاوا ما اضجوابه خبزهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها) بأن لم يوجد لها مكفر (تهلكه) فالصغائر اذا اجتمعت ولم يوجد لها مكفر ولم يحصل عفو اهلكك لمصيرها كبائر بالاصرار (حم طب هب) والضيا عن سهل بن سعد قال الشيخ حديث صحيح * (اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعن على الرجل) المراد الانسان ذكره كان او أنثى أو خنثى (حتى يهلكه كرجل كان بأرض فلاة) ذكر الارض او الفلاة مقعهم (فمضر صنيع القوم) يحتمل ان المراد بالرجل الجمع أى كرجال كانوا بأرض فلاة فمضر صنيعهم أى بطعامهم أى وقت صنيعهم فصنيع مرفوع على الفاعلية وان بقى اللفظ على ظاهره فالظاهر ان صنيع منصوب على المفعول به والفاعل ضمير الرجل (فجعل الرجل يحىء بالعود والرجل يحىء بالعود حتى جمعوا من ذلك سوارا) أى شيئاً كثيراً (وأججوا) يجيبن أى أوقدوا (نارا فأنضجوا ما فيها) والقصد به المحث على عدم التهاون بالصغائر ومحاسبة النفس عليها (حم طب) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح * (اياكم

ومحادثة النساء أي اتقوا محادثة النساء ابجاعة إلى الخلوة بهن (فانه) أي الشطن (لا يتخلو رجل
 باخرة) أجنبية بحيث تحتجب أشخاصها عن ابصار الناس ليس لها محرم يحاطر معها (الاهم
 بها) أي يجامعها وبمقدماته (الحكيم في كتاب اسرار الحج عن سعد بن مسعود) * (اياكم
 والغيبة) قال الغزالي هي ان يذكرا خاه بما يكرهه لو بلغه وهل هي من الصغائر والكبائر
 اعتمد بعضهم انها من الصغائر الا في حق العلماء وحلة القرآن وتقل القرطبي الاجماع على
 انها من الكبائر لان حد الكبيرة صادق عليها لانها مما ثبت الوعيد الشديد فيه اهوتباح
 الغيبة في مسائل تقدم بعضها (فان الغيبة اشده من الزنا) أي من اثمه في بعض الوجوه
 بين وجهه بقوله (ان الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة
 لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه) وقد لا يغفر له وقد يموت فيتعذر استحلاله وفيه دليل على
 انه لا يغفر له الا بعد اعلامه واستحلاله فان تعذرا وتعسر استغفر لصاحبه (ابن أبي الدنيا
 في ذم الغيبة) وفي فصل الصمت (وأبو الشيخ) الاصبهاني (في التوضيح عن جابر)
 ابن عبد الله (وأبي سعيد) الخدرى باسناد ضعيف * (اياكم والتمادح) في رواية المدح
 (فانه الذبح) قال المناوي لان المذبوح هو الذي يغتر عن العمل والمدح يوجب القصور
 اولان المدح يورث العجب والكبر وهو مهلك كالذبح فالمدح مذموم سيما ان كان فيه
 مجازفة وقد اثنى على رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفونني وانت تعرفني
 وقال على رضى الله تعالى عنه لما اثنى عليه اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني
 بما يقولون واجعلني خيرا مما يظنون وقال البيهقي في الشعب قال بعض السلف اذا مدح
 الرجل في وجهه فالتوبة منه ان يقول اللهم لا تؤاخذني بما يقولون واغفر لي ما لا يعلمون
 واجعلني خيرا مما يظنون (ه) عن معاوية ابن أبي سفيان * (اياكم) وفي رواية اياكن
 (وزعيق الشيطان) أي الصياح والنوح اضيف الى الشيطان لانه الحامل عليه (فانه
 مهما يكن) وفي نسخة يكون بالرفع ضمير عائد الى ما ينشأ عنه النعيق (من العين والقلب
 فمن الرحمة وما يكون من اللسان) أي من صياح ونوح (واليد) بنحو ضرب خذ وتنف
 شعر (فمن الشيطان) أي هو الامر والموسوس به وهو مما يحببه ويرضاه (الطيبالسي)
 أبوداود (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما * (اياكم والجلوس في الشمس) أي
 احذروا الجلوس فيها قال الزيادي هذا محمول على غير زمن الشتاء (فانها تبلى الثوب
 وتتن الريح وتظهر الداء الدفين) أي المدفون في البدن (ك) عن ابن عباس * (اياكم
 والمخذف) بخاء وذل معجمتين هو ان تأخذ حصاة او نواة بين سبابتيك وترمي بها أي
 احذروا هذا الفعل واتركوا تعلمه (فانها) أي هذه العلة (تكسر السن وتفقأ العين
 ولا تنكى العدو) أي نكاية يعتدبها فانها قد لا تصيب سنه او عينه (طب) عن عبد الله
 ابن معقل قال المناوي اسناده ضعيف لكن معناه صحيح * (اياكم والزنا) أي
 احذروه (فان فيه اربع خصال) الاولى (يذهب البهاء عن الوجه) والثانية (يقطع الرزق)

في الخبر (و) الثالثة (يسخط الرحمن) أي يغضبه (و) الرابعة (الخلود
 في النار) أي أن استعمله والافهوزجر وتهويل (طس) عن ابن عباس (أياكم والدين)
 بفتح الدال احذروا الا استدانة من غير احتياج (فانه هم بالليل) لأن اهتمامه بقضائه
 والنظر في اسباب ادائه يسلبه لذة نومه (مدلة بالتهار) لانه يتذلل لغريمه ليمهله (هب)
 عن أنس وهو حديث ضعيف (أياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر على أن لا يسجد
 لا دم) فكان من الكافرين (واياكم والحرص) وهو شدة الكد والانهالك في الطلب
 (فان آدم حمله الحرص على أن اكل من الشجرة) فخرج من الجنة فانه حرص على الخلد
 في الجنة فاكل منها بغير اذن ربه طمعافيه فالحرص على الخلد اظلم عليه فلوان كشفت
 عنه ظلمته لقال وكيف انظر بالخلد فيها مع اكل منها بغير اذن ربي ففي ذلك الوقت
 حصلت الغفلة منه فهاجرت في النفس شهوة الخلد فيها فوجد العدو فرصته فخذعه
 حتى صرعه فجري ما جرى قال الخواص الانبياء قلوبهم صافية صادقة لا تتوهم ان احدا
 يكذب ولا يخلف كاذبا فلذلك صدق من قال له أدلك على شجرة الخلد حرصا على عدم
 خروجه من حضرة ربه الخاصة ونسي النهي السابق وانكشف له سر تنفيذ اقدار ربه
 فيه فطلب باكا من الشجرة المدح عند ربه فكانت السقطة في استجماله بالا كل من
 غير اذن صريح فلذلك وصفه الله تعالى بأنه كان ظلو ما جهولا حيث اختار لنفسه
 حاة يكون عليهم سادون ان يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال خلق الانسان من عجل
 وكان الانسان عجولا (واياكم والحسد فان ابني آدم) قابيل وها بيل (انما قتل
 احدهما) أي قابيل (صاحبه هابيل حسدا) قال المناوي حيث تزوج اخته دونه وقال
 البيضاوي اوحى الله سبحانه وتعالى الى آدم أن تزوج كل واحد منهما توأم الا آخر فسخط
 قابيل لأن توأمه كانت اجل فقال لهما آدم قربا قربانا فمن أيهما قبل يتزوجها فقبل قربان
 هابيل بأن زلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل (فهت) أي الكبر
 والحرص والحسد وفي نسخة فهو (اصل كل خطيئة) فجميع الخطايا تشأ عنها
 ابن عساكر في تاريخه عن ابن مسعود (أياكم والطمع) أي ميل النفس الى ما في
 ايدي الناس (فانه هو الفقر المحاضر) والطمع فيما في ايدي الناس انقطاع عن الله تعالى
 ومن انقطع عن الله فهو المخذول الخائب فانه عبد بطنه وفرجه وشهوته (واياكم
 وما يعتذر منه) أي واحذروا قول او فعل ما يحوجكم الى الاعتذار (طس) عن جابر
 وهو حديث ضعيف (أياكم والكبر) أي التعانط فان العظمة والكبرياء لله ومنه
 أن يرى الشخص في نفسه انه أفضل من غيره ولا يمنع منه الفقر والرثاثة (فان الكبر
 يكون في الرجل) أي الانسان (وان عليه العباءة) بالمد من شدة الحاجة والفقر وضنك
 العيش (طس) عن ابن عمر وهو حديث صحيح (أياكم وهاتين البقلتين المنتنيتين) أي
 الثوم والبصل (أن تأكلوهما وتدخلوا مساجدنا) أي تجنبوا دخول المساجد عنداكلها

فان الملائكة تنادي برمجها (فان كتم لا بد ان عليها فاقتلوها بالنار قتلا) مجاز عن
 ابطال رمجها الكوي به بالتضج والحق بها كل ماله رمج كويه (طس) عن انس وهو
 حديث صحيح * (اياكم والعضه) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة على الا شهر
 (النخمة القالة) يجوز نصبه بدلا او عطف بيان وظاهر شرح المناوي رفعها فانه قال
 هي النخمة القالة بين الناس أي تقل الكلام على وجه الافساد فهو من الكبائر
 (أبو الشيخ في التوبيع عن ابن مسعود) * (اياكم والكذب فان الكذب بجانب للايمان)
 أي اكمله فهو من الذنوب الصغائر ان لم يترقب عليه ضياع حق فان ترتب عليه ذلك
 فهو كبيرة وتقدم انه مباح في مسائل (حم) وأبو الشيخ في التوبيع وابن لال في مكارم
 الاخلاق عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه * (اياكم والالتفات في الصلاة
 فانها) أي هذه النخلة (هلكة) لنقصها ثواب الصلاة او بطلانها ان تكررت ثلاث مرات
 متواليات (عق) عن أبي هريرة باسناد ضعيف * (اياكم والنمق في الدين) أي الغلو
 فيه وطلب اقصى غاياته (فان الله تعالى قد جعله سهلا فخذوا منه ما يطيقون) المداومة
 عليه (فان الله تعالى يحب ما دام من عمل صالح وان كان يسيرا) فهو خير من العمل
 المتكلف غير الدائم وان كان كثيرا (أبو القاسم بن بشران في اماليه عن عمر) * (اياي)
 فيه تحذير المتكلم نفسه وهو شاذ عند النحاة لكن المراد في الحقيقة تحذير المخاطب
 (والفرج) بضم الفاء وفتح الراء (يعني في الصلاة) يعني لا تتركوها بلا سد فان الشياطين
 تقف فيها ويزيدون في الوسوسة للصليين (طب) عن ابن عباس وهو حديث صحيح
 * (اياي) أي دعوني من (ان تتخذوا ظهور دوابكم منابر) أي اتركوا جلوسكم عليها وهي
 واقفة لان ذلك يؤذيها (فان الله تعالى انما سخرها لكم لتبلغكم الى بلد لم تكونوا بالغيه
 الا بشق الانفس) أي الابل كلفة ومشقة (وجعل لكم الارض فعليها) أي فانزلوا عن
 دوابكم واجلسوا عليها عند طرو ومصلحة يطول الوقوف عليها (فاقضوا حاجاتكم) قال
 العلقمي قال الخطابي قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خطب على راحلته واقفا عليها
 فدل ذلك على ان الوقوف على ظهورها اذا كان لرب او بلوغ وطرا لا يدرك مع
 النزول الى الارض مباح جائز وان النهي انما انصرف في ذلك الى الوقوف عليها لا لمعنى
 يوجبه بأن يستوطنه الانسان ويتخذة مقعدا فيتعب الدابة من غير طائل (د) عن أبي
 هريرة واسناده ضعيف * (ايام التشريق) وهي ثلاثة ايام بعد يوم الاضحي (ايام
 اكل وشرب وذكر الله) بانحرأى انها كم عن صومها وأمركم بذكر الله فيها صيانة عن
 التلهي والتشهي كالبهاثم فيحرم صومها ولا ينعقد عند الشافعي ويحرم مع الانعقاد عند
 أبي حنيفة (حمم) عن نبيشة بضم النون وفتح الموحدة ومثناة تحتية وشين معجمة
 * (ايكم خلف) بتخفيف اللام (الخارج) لنحو حج او غزو (في أهله وماله بخير) أي بفعله
 كقضاء حاجة وحفظ مال (كان له مثل نصف اجر الخارج) وفي نسخة شرح عليها

المناوى كان له مثل اجر الحاج (م) عن أبي سعيد (ايماما) صلى بالقوم وهو
 جنب فقد مضت صلاتهم) أى صحت لهم (ثم ليغتسل هو ثم ليعد صلاته وان صلى بغير
 وضوء) ساهيا (فمثل ذلك) فى صحة صلاة المقتدين ووجوب الاعادة عليه (أبو نعيم
 فى معجم شيوخه وابن النجار) فى تاريخه (عن البراء) بن عازب باسناد فيه ضعف
 وانقطاع (ايماما) قال لا خيه) أى فى الاسلام أنت (كافر) بالتنوين على انه خبر
 مبتدأ محذوف أو بالضم على انه منادى أى يا كافر (فقد باء) أى رجع (بها) احدهما
 فان كان كما قال والارجعت عليه) أى على القائل قال المناوى فيكفر اه وقد تقدم
 تأويله (م) عن ابن عمر (ايماما) وضعت ثيابها فى غير بيت زوجها) قال المناوى
 كناية عن تكشفها للاجانب (فقد هتكت ستر ما بينها وبين الله عز وجل) فكما
 هتكت نفسها وخانت زوجها يهتك الله سترها وانجزأ من جنس العمل اه وقال
 العلقمى وأوله كفى ابن ماجه عن أبي الملاح الهذلى ان نسوة من أهل حمص استأذن على
 عائشة فقالت لعلكن من اللواتى يدخلن الحمامات سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ايماما امرأة قد كره (حممك) عن عائشة باسناد صحيح (ايماما) امرأة اصاب
 بخورا) بفتح الباء ما يتجربه والمراد هنا ما ظهر ريحه (فلا تشهد) أى لا تحضر (معنا
 العشا الا حرة) لان الليل مظنة الفتنة وقيد بالآخره لتخرج المغرب ولعل التخصيص
 بالعشاء الا آخره لمزيد التأكيده ورد النهى عن حضورها الجماعة مطلقا فى العشاء
 وغيرها (حمم دنه) عن أبي هريرة رضى الله عنه (ايماما) امرأة ادخلت على قوم) قال
 العلقمى هذه رواية أبي داود ورواية ابن ماجه أمحقت بقوم (من ليس منهم) يريد به انها
 ادخلت عليهم ولد الزنا وذلك ان المرأة اذا حلت من الزنا وجعلت الحمل من زوجها فقد
 ادخلت على زوجها وقومه ولد ليس من زوجها (فليست من الله فى شئ) قال المناوى
 أى من الرجة والعفو اه وقال العلقمى أى لا علاقة بينها وبين الله ولا عندها من
 حكم الله وأمره ودينه شئ أى انها بريئة منه فى كل امورها وأحوالها (ولن يدخلها الله
 تعالى جنته) أى مع السابقين ونص على هذا مع دخوله فى عموم الا قول فان من ليس
 من الله فى شئ لا يدخله جنته لان النساء لا تكاد تقف على حقيقة المراد منه لعمومه
 فأعقبه بذكر ما يفهمه كل سامع (وايمارا) رجل مجد) أى نفي (ولده وهو) نظرا ليه) أى
 يرى ويتحقق انه ولده (احتجب الله تعالى منه) فيه تغايل شديد على من يقذف زوجته
 وينفى الولد عنه وهو كاذب عليها فانه لا غاية فى النعيم اعظم من النظر الى وجهه الكريم
 فى الدار الاخرة وهى الغاية القصوى من الخير فاذا احتجب الله تعالى من انسان قويل له
 ثم ويل له الى ما لا يتناهى (وفتحه على رؤس الاولين والاخرين يوم القيامة) قال
 العلقمى ولغظ ابن ماجه وفتح على رؤس الاشهاد يريد فضحه بجوده ولده وهو يعلم
 أنه منه وكذبه على زوجته وافترائه عليها وأوله كفى ابن ماجه وأبي داود واللفظ للاول

عن أبي هريرة قال لما نزلت آية اللعان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إيا امرأة
 فذكره (دنه حبك) عن أبي هريرة بإسناد صحيح: (إيا امرأة خرجت من بيتها) أي
 محل إقامتها (بغير إذن زوجها) لغير ضرورة (كانت في سخط الله تعالى) قال العلقمي
 قال في المصباح سخط سخطاً من باب تعب والسخط بالضم اسم منه وهو الغضب ويتعبدى
 بنفسه وبالحرف فيقال سخطته وسخطت عليه وأسخطته فسخط مثل اغضبته فغضب
 وزنا ومعنى اه وقال في النهاية السخط والسخط الكراهية للشئ وعدم الرضى به
 (حتى ترجع إلى بيتها أو يرضى عنها زوجها) (خط) عن أنس بن مالك: (إيا امرأة
 سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس) بزيادة مالتاً كيداً أي من غير شدة حاجة إلى
 ذلك وقال ابن رسلان بأن تخاف أن لا تقيم حدود الله فيما يجب عليها من حسن الصحة
 وجمل العشرة لكرهته له أو بأن يضارها (فحرام) أي ممنوع (عليها رائحة الجنة)
 قال ابن رسلان فيه زجر عظيم ووعيد كبير في سؤال المرأة طلاقها من غير ضرورة
 ولا بد فيه من تأويل إما أن يحمل على من استحلّت أذى زوجها بسؤال الطلاق مع علمها
 بتحريمه فهي كافرة لا تدخل الجنة أصلاً ولا تشتم ريحها وأما أن يحمل على أن جزأها
 أن لا تشتم رائحة الجنة إذا شتم الغائرون ريحها بل يؤخر شتمها بعدهم حتى تجازي وقد
 يعنى عنها فتدخلها أولاً وأثماً احتجنا إلى تأويله لأن مذهب أهل الحق أن من مات على
 لتوحيد مصر على الكبائر فأمره إلى الله تعالى أن شاء عني عنه فأدخله الجنة وإن شاء
 عاقبه ثم أدخله الجنة وفي الحديث دليل على جواز سؤالها الطلاق عند وجود البأس
 (حم دت ه حبك) عن ثوبان مولى المصطفى وهو حديث صحيح: (إيا امرأة ماتت
 وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أي مع السابقين مع اتیانها ببقية الأمور وتجنب
 لمنهيات حث للزوجة على طاعة الزوج وترغيبها فيها (ت ه ك) عن أم سلمة وهو
 حديث صحيح: (إيا) بزيادة مالتاً كيداً (امرأة) بالجر بالاضافة وكذا ما قبله وما بعده
 (صامت) نقلاً (بغير إذن زوجها) وهو حاضر (فأرادها على شئ) يعنى طلب أن يجامعها
 (فامتنعت عليه كتب الله عليها) أي امرئ كانت السيئات أن يكتب في صحيفتها
 (ثلاثاً من الكبائر) قال المناوي لصومها بغير إذنه واستمرارها فيه بعد نهيه ونشوزها
 عليه بعد تمكينه اه والظاهر أن هذا خرج مخرج الزجر عن مخالفة الزوج
 (طس) عن أبي هريرة: (إياها هاب) بكسر الهمزة بوزن كآب قال النووي اختلاف
 أهل اللغة في الـها هاب فقييل هو الجلد مطلقاً وقيل هو الجلد قبل الدباغ فاما بعده
 فلا يسمى الها هاباً وجمعها هاب بفتح الهمزة والهاء وبضمها الغتان (دبغ) أي أندبغ
 بشئ حريف ينزع الفضلات ولو نجسا كذرق حمام ولا يحصل بالتشميس وقال أصحاب
 أبي حنيفة يحصل ولا يحصل عندنا بالتراب والملح (فقد طهر) بفتح الهاء أفصح من ضمها
 ظاهره وباطنه دون ما عليه من الشعر قال العلقمي نعم الشعران اليسيرة تطهر عند

بعض المتأخرين اهـ ورد بأن المراد العقو عنهما مع بقاء نجاستهما ولا يجوز أن كل الجلود بعد دبحه
 إذا لا يبيحه إلا تذكيته قال العلقمي قال النووي اختلف العلماء في دباغ جلود الميتة
 وطهارتها على سبعة مذاهب أحدها مذهب الشافعي أنه يطهر بالدباغ جميع جلود
 الميتة إلا الكلب والخنزير والمتولد من أحدهما وغيره ويطهر بالدباغ ظاهر الجلود وباطنه
 ويجوز استعماله في الأشياء المايعة واليابسة بعد غسله لأنه بعد الدبغ كالشوب المتنجس
 سواء دبغ بطاهر أم بنجس ولا فرق بين مأكول اللحم وغيره وروى هذا المذهب عن
 علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والمذهب الثاني لا يطهر
 شيء من الجلود بالدباغ وروى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله
 تعالى عنهم وهو أشهر الروايتين عن أحمد وأحمد واحد الروايتين عن مالك والمذهب
 الثالث يطهر بالدباغ جلدا مأكول اللحم دون غيره وهو مذهب الأوزاعي وابن المبارك
 وإبي ثور وإسحاق بن راهويه والمذهب الرابع تطهر جميع جلود الميتة بالدباغ إلا الخنزير
 وهو مذهب أبي حنيفة والمذهب الخامس تطهر الجميع إلا أنه يطهر ظاهره دون باطنه
 فيستعمل في اليابسات دون المايعات ويصلى عليه لافيه وهذا مذهب مالك المشهور
 في حكاية أصحابه عنه والمذهب السادس يطهر الجميع والكلب والخنزير ظاهرهما وباطنا
 وهو مذهب داود وأهل الظاهر وحكي عن أبي يوسف والمذهب السابع أنه ينتفع بجلود
 الميتة وإن لم تدبغ ويجوز استعمالها في المايعات واليابسات وهو مذهب الزهري وهو
 وجه شاذ لبعض أصحابنا لا تقرع عليه ولا التفتات إليه واحتجت كل طائفة من أصحاب
 هذه المذاهب بأحاديث وغيرها وأحباب بعضهم عن دليل بعض وقد أوضحت ذلك في
 شرح المهذب (حمت نه) عن ابن عباس باسناد صحيح (أيما رجل أم قوما) أي صلى
 بهم أمانا (وهم له كارهون) وأحال أنهم يكرهون إمامته لا مريدته فيه شرعا (لم تجز
 صلاته أذنيه) يحتل أن المراد نفي ثواب الجماعة (طب) عن طلحة باسناد ضعيف (أيما
 رجل استعمل رجلا) أي جعله أميرا (على عشرة أنفس) قال المناوي وهذا العدد
 لا مفهوم له (علم أن في العشرة أفضل ممن استعمل) أي حال كونه عالما بذلك (فقد غش
 الله وغش رسوله وغش جماعة المسلمين) بفعله ذلك ومجمله حيث لم يقتض الحال
 خلافه (ع) عن حذيفة بن اليمان أيما رجل كسب مالا من وجه (حلال فاطم
نفسه وكساها) أي انفق عليها منه (فمن دونه) أي وأنفق على غيره (من خلق الله)
الذي يجب عليه نفقتهم وغيرهم (فانها) أي هذه الخصلة (له زكاة) طهارة وبركة (وأيما
 رجل مسلم لم تكن له صدقة) يعني لا مال له يتصدق منه (فليقل في دعائه اللهم صل على
 محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها
 زكاة له) أي تقوم مقام الصدقة (ع حبك) عن أبي سعيد واسناده حسن (أيما
 رجل تدين ديناً) من آخر (وهو مجمع) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة

أي جازم (أن لا يوفيه إياه لقي الله) تعالى (سارقاً) أي يجازي بجزاء السارقين (ه) عن
 صهيب بضم المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية ابن سنان بالنون الرومي باسناد
 ضعيف * (أيما رجل تزوج امرأة فنوى أن لا يعطيها من صداقها شيئاً مات يوم يموت
 وهو زان) أي آثم ما لم يتب (وأيما رجل اشترى من رجل بيعاً) أي مبيعاً (فنوى أن
 لا يعطيها من ثمنه شيئاً مات يوم يموت وهو خائن والخائن في النار) للتطهير أن لم يحصل
 العفو ثم يدخل الجنة (ع ط ب) عن صهيب الرومي باسناد ضعيف * (أيما رجل عاد
 مريضاً) أي زاره مخلصاً لله لا لغرض من أغراض الدنيا (فانما يخوض) حال ذهابه إليه
 (في الرحلة) فإذا قعد عند المريد من نحرته الرحلة قال المناوي أراد بذلك أنه من شروعه في
 الروح للعبادة يكون في عبادة فيدري الله عليه فضله واحسانه مادام في الطريق فإذا
 وصل وجلس عنده صب عليه الله الرحمة صباً أي يعطيه عطاء كثيراً فوق ما أفاضه
 عليه بأضعاف وتمة الحديث قالوا فهذا للصحيح فالمرضى قال يحط عنه ذنوبه (حم)
 عن انس * (أيما رجل) شاب (تزوج في حداثة سنه) أي إذا بلغ (عج شيطانه) أي رفع
 صوته (قائلاً يا ويله) أي ياهلاً كه احضر فهذا أوانك (عصم من دينه) بتزويجه أي
 معظم دينه كما بينه راويه الديلمي وغيره عصم من ثلثي دينه (ع) عن جابر وهو حديث
 ضعيف * (أيما عبد جاءه موعظة من الله) قال المناوي بواسطة من شاء من خلقه
 أو بالهام (في دينه) فانه نعمة من الله سيقته بكسر المهملة وسكون المشنة التحتية من
 السوق أي ساقها الله (إليه) فان قبلها) بأن اتعظ وعمل بما يقتضيه (بشكر) أي مع شكر
 الله تعالى على ذلك نجا من المهالك ودخل في سلك الناسك (والا) بأن لم يتعظ (كانت
 حجة من الله) تعالى (عليه) ليزداد بها ثمناً ويزداد الله تعالى (عليه) بها سخطاً أي غضباً
 وعقاباً (ابن عساكر عن عطية بن قيس) وهو حديث حسن * (أيما عبد) أي رجل
 (أو امرأة قال أو قالت لوليدتها) أو وليدته فعيلة بمعنى مفعولة أي أمتها أو أمته وأصل
 الوليد ما ولد من الماء في ملك الإنسان ثم أطلق على كل أمة (يا زانية ولم يطلع) أو يطلع
 (منها على زنا جلدتها) أو جلدته (وليدتها) أو وليدته (يوم القيامة) حد القذف (لأنه
 لا حد له في الدنيا) لأنه لا حد للارقاء على السادات بذلك في الدنيا لشرف المالكية
 فالأمة مثال والعبد كذلك (ك) عن عمرو بن العاص (أيما عبد) أي إنسان (أصاب شيئاً
 مما نهى الله) تعالى ورسوله (عنه) ولم يكفر به (ثم أقبح عليه حده) في الدنيا (كفر) الله
 بأقامة الحد عليه (ذلك الذنب) فلا يؤاخذ به في الآخرة فانه تعالى لا يجمع على عبده
 عقوبتين على ذنب واحد ويحتمل أن يكون فاعل كفر عائد إلى الحد ما إذا كفر به
 وعوقب في الدنيا فليس كفارة بل ابتداء عقوبة (ك) عن خزيمة بن ثابت وهو حديث
 صحيح (أيما عبد مات في أباقه) أي هربه من سيده تعدياً (دخل النار) أي استحق دخولها
 (وان كان قتل) حال أباقه (في سبيل الله) أي في قتال الكفار قال المناوي وإذا دخلها

عذب به ما شاء الله ثم مصيره الى الجنة اه والظاهر ان هذا خرج مخرج الزجر والتنفير
عن الا باق لانه ورد ان الجهاد يكفر الكبائر خصوصاً اذا كان في الجهاد فانه يكفر حقوق الله
وحقوق العباد (طس هب) عن جابر واسناده حسن * (أيما عبد أبق من مواليه)
بفتح الموحدة أي هرب بلا عذر (فقد كفر) أي نعمة المولى والا حسان أي سترها
ويستمر هذا حاله (حتى يرجع اليهم) وقيل هذا محمول على المستحل وقيل عمله يشبه
أعمال الكفار قال المناوي وذكره بلفظ العبدية لا ينافي خبر لا يقل أحدكم عبدي
لان المقام هنا مقام تغليظ ذنب الا باق وثم مقام بيان الشفقة والحنو (م) عن جرير
* (أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عري) أي محتاحاً الى الكسوة (كساه الله تعالى
من خضر الجنة) بضم الخاء وسكون الضاد المعجمتين جمع أخضر وخصه لانه أحسن
الالوان (وأيما مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وأيما
مسلم سقا مسلماً على ظمأ) أي عطش (سقاها الله تعالى يوم القيامة من الرحيق
المختوم) أي يسقيه من نخر الجنة التي ختم عليه بمسك جزاً وفاقاً اذا جازع من جنس
العمل قال المناوي والمراد أنه يخص بنوع من ذلك أعلى والا فكل من دخل الجنة
كساه الله من ثيابها وأطعمه وسقاها من ثمرها ونحوها اه ويحتمل أنه ينال ذلك
قبل غيره ممن لم يتصف بهذه الصفات (حمدت) عن أبي سعيد الخدري واسناده
حسن * (أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً كان) الذي كسا (في حفظ الله تعالى ما بقيت
عليه منه رقعة) أي مدة دوام بقاء شيء عليه منه وان قل وصار خلقاً جذا وليس المراد
بالثوب خصوص القميص بل المراد كل ما يلبس على البدن (طب) عن ابن عباس
وهو حديث ضعيف * (أيما امرأة نسكت) وفي رواية انكمت نفسها (بغير إذن وليها)
لام مفهوم له عند الشافعي فنكاحها باطل وان أذن لها وليها حديث لا نكاح
الابوي (فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل) كثره ثلاثاً للتأكيد
(فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها) أفاد أن وطئ الشبهة يوجب المهر وإذا
وجب ثبت النسب وانتفى الحد (فان اشجروا) أي تخاصم الاولياء والمراد مشاجرة
العضل لا الاختلاف فين يباشر العقد أي عضلوا أي امتنعوا من التزويج (فالسلطان)
أونائبه (ولي من لا ولي له) فعزل الولي أي امتناعه من التزويج يجعله كالمعدوم وقال
ابو حنيفة لها أن تزوج نفسها وغيرها لقوله تعالى ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن
فأضاف النكاح اليهن (حمدت هك) عن عائشة وهو حديث صحيح * (أيما امرأة
نسكت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فان كان دخل بها فلها) عليه (صداقها) أي
مهر مثلها (بما استحل من فرجها) ويغزق بينهما وان كان لم يدخل بها فزق بينهما
والسلطان ولي من لا ولي له) خاص من عصابات النسب أو الولاء (طب) عن ابن عمر و
ابن العاص وهو حديث حسن * (أيما رجل نكح امرأة فدخل بها لم يحل له نكاح ابنتها) ولا

بنت ابنها وان سقطت (فان لم يكن دخل بها فليكن له نكاح) (ابنتها وأبنا
 رجل نكح امرأة فدخل بها أولم يدخل بها فلا يحل له نكاح أمها) أي لا يجوز ولا يصح
 والفرق أن الرجل يتلى بمكالمته أعقب العقد لترتيب أموره فحرمت بالعقد يحصل
 ذلك بخلاف بنتها (ت) عن ابن عمرو بن العاص واسناده ضعيف* (أيما رجل آتاه
 الله) بالمد (علما) شرعيا (فكتمه) عن الناس عند الحاجة (أبجه الله يوم القيامة بلجام
 من نار) لما أجم لسانه عن قول الحق والاختبار عن العلم والاطهار له عوقب في الآخرة
 بلجام من نار قال العلقمي وهذا خرج على معنى مشاكلة العقوبة للذنب وهذا في العلم
 الذي يتعين عليه كمن رأى كافرا يريد الإسلام يقول علموني ما الإسلام وما الدين وكيف
 أصلي وممن جاء يستفتينا في حلال أو حرام فيأمر وليس الأمر كذلك في نوافل العلم التي
 لا ضرورة للناس إلى معرفتها (طب) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف* (أيما
 رجل) أي إنسان (حالت شفاعته دون حد من حدود الله تعالى) أي منعت شفاعته
 حد من حدود الله بعد ثبوته عند الإمام (لم يزل في سخط الله حتى ينزع) أي يترك
 ويقلع (وأيما رجل شد غضبا) قال المناوي أي شد طرفه أي بصره بالغضب اه ويحتمل
 أن يكون المعنى اشتد غضبه (على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه) أي
 في حقه الذي من جلته ترك الغضب بلا موجب (وحرص) قال في القاموس كضرب
 وعلم (على سخطه وعليه لعنة الله التابعة) أي المتابعة كما في نسخة (اليوم القيامة)
 لانه بمعاندته الله صار ظالما وقد قال تعالى ألا لعنة الله على الظالمين (وأيما رجل أشاع
 على رجل مسلم بكلمة) أي أظهر عليه بها ما يعيبه (وهو منها برى عيشينه بها) أي
 يقصد بها عيبه وتعييره (في الدنيا كان حقا على الله) تعالى (أن يدل به يوم القيامة في النار
 حتى يأتي بأثام ما قال) قال المناوي وليس بقادر على اتقاذه فهو كناية عن دوام تعذيبه
 بها اه وأعله خرج مخرج الزجر عن هذه الخصلة القبيحة (طب) عن أبي الدرداء
 بأسناده فيه مجاهيل* (أيما رجل ظلم شيئا من الأرض) أو أقل من شبر فقد ورد الوعيد
 على المحصاة (كلفه الله أن يحفره حتى يبلغ آخر سبع أراضين) بفتح الراء وتسكن
 (ثم يطوقه) بالبناء للجهول وفي رواية فانه يطوقه (يوم القيامة) أي يكون كالطوق في
 عنقه (حتى يقضى بين الناس) قال المناوي ثم يصير إلى الجنة أو النار بحسب إرادة
 الغفار وفيه ان الغضب كبيرة اه وهذا ان لم يحصل عفو من المغضوب منه ولم يفعل
 الغاصب ما يكفر التبعات (طب) عن يعلى بن مرة يضم الميم وشد الراء بأسناد جيد
 * (أيما ضيف نزل يقوم فاصبح الضيف محروما) من الضيافة أي لم يطعموه تلك الليلة
 (فله ان يأخذ) من مالهم (بقدر قراه) بكسر القاف أي ضيافته أي بقدر ثمن ما يشبعه
 ليلته (ولا حرج عليه) في ذلك قال المناوي وهذا كان في أول الإسلام حين كانت
 الضيافة واجبة ثم نسخ (ك) عن أبي هريرة ورجاله ثقات* (أيما) امرأة (فأنحة ماتت

قبل ان تتوب اليها الله تعالى (سربالا) بكسر اوله قال في النهاية السربال القميص
 (من نار واقامها للناس) يشهر امرها على رؤس الاشهاد (يوم القيامة) فالنوح وهو
 رفع الصوت بالندب من الكبراء لهذا الوعيد الشديد (ععد) عن أبي هريرة وهو
 حديث حسن * (ايما امرأة تزعت) أي قلعت (ثيابها في غير بيتها) المراد تكشفت
 للاجانب (خرق الله عز وجل عنها ستره) أي مالم تنبت (حم طيب كذهب) عن أبي امامة
 وهو حديث صحيح * (ايما امرأة استعطرت) أي استعملت العطر وهو الطيب والمراد
 ما يظهر ريح منه (ثم خرجت فمرت على قوم) من الاجانب (ليجدوا ريحها) علة لما قبله
 (فهي زانية) أي كالتزانية في حصول الاثم وان تفاوت (وكل عين) نظرت الى محرم
 (زانية) كما تقدم (حم نك) عن أبي موسى الاشعري وهو حديث صحيح * (ايما رجل
 اعتق غلاما ولم يسم ماله) أي لم يتعرض لما في يده من المال و اضافته اليه للاختصاص
 لانه يتولى حفظه ويتصرف فيه باذن سيده كما يقال غنم الراعي لان العبد لا يملك وان
 ملكه سيده وقال مالك اذا ملكه سيده ملك وحكي أيضا عن الحسن البصري
 (قال مال) لذي في يده من كسبه (له) أي الغلام وهذا متأول على وجه الندب
 والاستحباب أي ينبغي لسيده أن يسم له به اتعنا للصديعة وزيادة نعمة التي اسداها
 اليه وحكي عن ابراهيم النخعي انه كان يرى المال للعبد اذا اعتقه السيد عملا بالحديث
 أي بظاهره واحتج الجمهور بما جاء في بعض طرق هذا الحديث من اعتق مملوكا فليس
 للملوك من ماله شيء (ه) عن ابن مسعود وهو حديث حسن * (ايما امرأة) بتغير آخره
 وما قبله بحسب العوامل (ولي) بفتح الواو وكسر اللام (من امر المسلمين شيئا لم يحطهم)
 أي لم يحفظهم ويذب عنهم (بما يحوط به نفسه) أي بمثل الذي يحفظ به نفسه فالمراد
 لم يعاه لهم بما يحب أن يعامل به نفسه قال في النهاية حاظه يحوطه حوطا اذا حفظه
 وصانه (لم يرح رائحة الجنة) حين يجدر يحها الامام العادل المحافظ لرعيته وقال بعضهم
 الملك خليفة الله في عبادته وبلاده ولن يستقيم امر خلافة مع مخالفة (عق) عن ابن
 عباس وهو حديث ضعيف * (ايما رجل عاهر) بصيغة الماضي (بخر اوامة)
 يعني زنا بها فحلت قال في النهاية العاهر الزاني وعهر الى المرأة يعهر عهرا وعهورا
 وعهرا اذا اتاه ليل الفجور بها ثم غلب على الزنا مطلقا انه فالعاهر الزاني كما
 تقدم والعهر الزنا (فالولد ولد زنا لا يرث ولا يورث) أي من جهة الاب لا تقطع
 النسب بينه وبين الزاني ويرث ويورث من جهة الام ثم لثبوت النسب من جهتها
 (ت) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث صحيح * (ايما مسلم شهد له) أي
 بعد موته (اربعة) قال المنساوي عن اصف بالعدالة لا نحو فاسق ومبتدع
 (بخير ادخله له الجنة) أي مع الاولين أي بغير عذاب والافكل من مات مسلما دخلها
 وان لم يشهد له أحد قال الراوي قلنا او ثلاثة قال (او ثلاثة) قلنا او اثنان قال (او اثنان)

قال العلقمي وأوله كافي البخاري عن أبي الاسود الدؤلي السابعي الكبير قال قدمت المدينة وقد وقع بها مرض فجلست الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فمّرت به جنازة فأتني على صاحبها خير ا فقال عمر رضي الله تعالى عنه وجبت ثم مرّ باخري فأتني على صاحبها خير ا فقال وجبت ثم مرّ بالثالثة فأتني على صاحبها شر ا فقال وجبت فقال أبو الاسود وما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النسي صلى الله عليه وسلم ايماسلم فذكره قال في الفتح وخير ا بالنصب في جميع الاصول وكذا شر ا وقد غلط من ضبطه اثني بفتح الهمزة على البناء للفاعل فانه في جميع الاصول مبني للمفعول وقال ابن التين والصواب بالرفع وفي نصبه بعد في اللسان ووجهه غير به بأن البحار والبحرور اقيم مقام المفعول الاول وخير ا مقام الثاني وهو جائز وان المشهور عكسه وقال النووي وهو منصوب بنزع الخافض أي اثني عليها بخير وقال ابن مالك خير ا صفة لمصدر محذوف فاقبت مقامه فنصبت لان اثني مسند الى البحار والبحرور وقال والتفاوت بين الاسناد الى المصدر والاسناد الى البحار والبحرور قليل (حم خن) عن عمر بن الخطاب (ايماسبي) اوصبية (حج ثم بلغ الحنث) بسن او احتلام (فعليه أن يحج حجة اخرى) أي يلزمه ذلك (وايماعرابي) مثلاً (حج) قبل أن يسلم (ثم) اسلم و (هاجر) من بلاد الكفر الى ديار الاسلام (فعليه أن يحج حجة اخرى) أي يلزمه الحج باسلامه واستطاعته وان لم يهاجر (وايماعبد) أي قن ولوامة (حج ثم اعتق) أي اعتقه سيده (فعليه أن يحج حجة اخرى) أي يلزمه الحج بعد عتقه واستطاعته (خط) في التاريخ (والضيا) في المختارة (عن ابن عباس) باسناد ضعيف ورواه الطبراني باسناد صحيح * (ايماسلمين) ذكر بن اوانثين (التقيا) في نحو طريق (فأخذ احدهما بيد صاحبه) أي تناول يده اليمنى بيماه (فتصافحا) ولو بمحائل والا كل بدونه (وحمد الله) تعالى أي اثنياعليه وزاد قوله (جميعا) للتأكيد (تفرقا وليس بينهما خطيئة) دعى من الصغائر (حم) والضيا في المختارة (عن البراء) بن عازب باسناد صحيح * (ايمامرء من المسلمين حلف عند منبري هذا) خصه لكون ذلك عنده اقب (على يمين) بزيادة على للتأكيد (كاذبة يستحق بها حق مسلم) او كافر له امان وشمل الحق المال وغيره بجلدميته وحد قذف (ادخله الله تعالى النار) أي نار جهنم للتطهير لا للتخليد (وان) كان الحلف (على سوال اخضر) فهو من الكبائر وان كان تافها (حم) عن جابر وهو حديث صحيح * (ايمامرء مسلم اقتطع حق امرئ مسلم) او كافر له امان (بيمين كاذبة كانت له) تلك الخصلة التي هي الاقطاع أي صارت (نكتة سوداء من تقاق في قلبه لا يغيرها شيء الى يوم القيامة) أي مالم يتب فان تاب توبة صحيحة صقل قلبه وانجلت تلك النكتة كما ورد في احاديث (الحسن) ابن سفيان (طبك) عن ثعلبة بلفظ الحيوان المشهور (الانصاري) واسناده ضعيف * (ايماعبد) اوامة (كاتب) وفي نسخة كوتب (عن مائة اوقية) مثلاً وفي رواية على

الف اوقية (فأذاها) الى سيده (الا عشرة آواق) في نسخة آواق بتشديد الباء وقد تخفف
 جمع اوقية بضم الهمزة وتشديد الياء وهي اسم لاربعة درهما (فهو عبد وايماء عبد كاتب)
 في نسخة كوتب أي كاتبه سيده (على مائة دينار فأذاها) الى سيده (الا عشرة دنانير
 فهو عبد) فيه حجة لما عليه الجمهور وان المكاتب عبد وان أدى أكثر بما عليه ولا يعتق
 حتى يؤدى جميع ما عليه وقال علي رضي الله تعالى عنه يعتق منه بقدر ما أدى
 (حمده) عن ابن عمرو ابن العاص وهو حديث صحيح (ايماء رجل مسلم اعتق رجلا
 مسلما فان الله تعالى جاعل وقفا) بكسر الواو وتخفيف القاف والمدة (كل عظم من
 عظامه) أي المعتق (عظام من عظام محتره) بضم الميم وفتح الراء المشددة أي من عظام
 القن الذي حرره (من النار) جزاء وفاقا (وايماء امرأة اعتقت امرأة مسلمة) يعني اثني مثلها
 ولو طفلة (فان الله تعالى جاعل وقفا) كل عظم من عظامها عظام من عظام محترها من
 النار يوم القيامة) فيه ان الا فضل للرجل أن يعتق رجلا وللأمة أن تعتق امرأة كما في
 جزاء الصيد قال المناوي بل في بعض الاحاديث ما يقتضي تفضيل الذكور مطلقا (دحب)
 عن أبي مجيح السلي وهو حديث صحيح (ايماء ولدت من سيدها) ما فيه صورة
 خلق آدمي (فانها حره اذ مات) ولا تعتق قبل ذلك الا ان يعتقها قبل موته (هك) عن
 ابن عباس باسناد ضعيف (ايماء قوم جلسوا فاطالوا الجلوس ثم تفرقوا قبل
 أن يذكروا الله تعالى (او يصلوا على نبيه) محمد صلى الله عليه وسلم (كانت) تلك
 الجلسة (عليهم ترة من الله) بفتح المثناة التقوية والراء أي نقصا وتبعة وحسرة وندامة
 (ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم) أي لانهم اذا اطالوا الجلوس وقع منهم في الغالب
 ما نهوا عنه من قول او فعل ولم يتداركوا ما كفر عنهم ذلك (ك) عن أبي هريرة (ايماء امرأة
 توفي عنها زوجها فترجعت بعده فهي) تكون في الجنة زوجة (لا تخرز واجها
 في الدنيا) قال المناوي وذا احد الاسباب المانعة لتركها كاحازواج النبي صلى الله عليه
 وسلم بعده (طب) عن أبي الدرداء باسناد حسن (ايماء رجل ضاف قوما) أي نزل بهم
 ضيفا وفي نسخة اضاف بالالف قال العلقمي قال ثعلب ضفت الرجل اذا نزلت به ضيفا
 وأضفته بالالف اذا نزلت به ضيفا (فأصبح الضيف محروما) أي من القرى (فان نصره)
 أي نصرته واعانة على اداء حقه (حق على كل مسلم) علم بحاله (حتى يأخذ بقري
 ليلته) أي بقدر ما يصرفه في عشائه تلك الليلة أي ليلة واحدة كما في رواية احمد والحاكم
 واذا أخذ فيقتصر على ما يستد الرمي وهو تبغية الروح وقال بعضهم هو القرة قال شيخ
 الاسلام زكريا وبذلك ظهر لك ان الشدة المذكور بالشين المعجمة لا بالمهملة وقال
 الاذري وغيره الذي نحفظه أنه بالمهملة وهو كذلك في الكتب والمعنى عليه صحيح
 لان المراد سد الخلل الحاصل في ذلك بسبب الجوع (من زوجه وماله) أي زرع
 ومال الذي نزل به فلم يضعه وهذا في حق أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة من يمر

عليهم من المسلمين أو في حق المضطر الذي لا يجد ما يأكله ويخاف على نفسه التلف فله أن يأكل من مال أخيه المسلم بقدر حاجته الضرورية وعليه الضمان وقال العلقمي قال شيخنا هذه الأحاديث كانت في أول الأمر حين كانت الضيافة واجبة وقد نسخ وجوبها وقد أشار إليه أبو داود بقوله باب نسخ الضيفاء كل من مال غيره (حمه ك) عن المقدم ابن معدى رُب وهو حديث صحيح (أيمارجل كشف ستر) فإن لم يكشف بأن لم يكن ساتر ونظر فسيأتي حكمه (فأدخل بصره) يعني نظرا إلى ما وراء السترة (من قبل أن يؤذن له) في الدخول (فقد أنى حدا لا يحل له أن يأتيه) أي يحرم عليه ذلك (ولو أن رجلا) أو امرأة من المنظور إليهم (فأعياه) أي الناظر بأن رماه بنحو حصاة (لهدرت) عينه أي لا يضمنها الراعي وبه أخذ الشافعي وهو حجة على أبي حنيفة (ولو أن رجلا مر على باب) أي نحو بيت (لا ستره عليه ورأى عورة أهله) من المنفذ المكشوف (فلا خطيئته عليه) أي إذا لم يقصد النظر وكف بصره على الفور (أنما الخطيئة على أهل الباب) حيث أهملوا أمر وابه من السترة (حمت) عن أبي ذر وهو حديث صحيح (أيمارجل كشف ستر) ولم يعدل فيه (وقف به على جسر جهنم) أي على الصراط (فيه تزيه حتى يزول كل عضو) منه عن مكانه أي تتناثر أعضاؤه في جهنم (ابن عساكر عن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة (ابن عاصم) بن سفيان الثقفي بأسناد ضعيف (أيمارجل كشف ستر) يعني لم ينصح لهم قال في المصباح غشه غشا من باب قتل والاسم الغش بالكسر لم ينصحهم وزين له غير المصلحة (وهو في النار) أي يعذب بنار جهنم ما شاء الله أن لم يعف عنه (ابن عساكر عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة (ابن يسار) بثناة تحتية وسين مهملة مخففة ضد اليمين (أيمارجل كشف ستر) أي سادته فوطئ زوجته (فهو زان) لأن نكاحه بغير إذن سيده باطل وبه قال الشافعي (ه) عن ابن عمر وهو حديث ضعيف لكن قال العلقمي ولفظ الترمذي عن جابر أيمارجل كشف ستر بغير إذن سيده فهو عاهر ثم قال هذا حديث حسن صحيح (أيمارجل كشف ستر) في رواية ثلاث (من الولد) يشمل الذكر والأنثى وتمام الحديث عند البخاري قالت امرأة واثان قال واثان والرجل مثل المرأة في ذلك وإنما خص المرأة لأن الخطاب كان مع النساء قال القرطبي وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنها أول مراتب الكثرة فتعظيم المصيبة للكثرة الأجر (ككت) بضم الكاف وشدة لنون وأنت باعتبار الالف أو النسمة وفي رواية كانوا (لها حج) بامس النار قال المناوي وإن لم يقارن ذلك صبر وبه صرح في حديث الطبراني وسببه أن النساء قلن للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما أي عين لنا يوما تعظنا فيه فاجابهن ووفى بوعده فلقين فذكره (خ) عن أبي سعيد (أيمارجل كشف ستر) أي ذكره أو حلقة درم بباطن كفه (فليتوضأ) وجوبا عند الشافعي (وأيمارجل كشف ستر)

مست فرجها) والمراد به عند الشافعي ملتقى شفرها على المنفذ فلا ينقض ظهر الكف
 ولا رؤس الاصابع ولا ما بينها (فلا تتوضأ) والاضافة في الموضوعين ليست للاحتراز
 فينقض مس فرج الغير بطريق الاولى لكن الماس دون المسوس ان اتفقا ذكورة
 او أنوثة فان اختلفا انتقض الموضوع من المجانين لمحصل الملازمة (حم قط) عن عمرو بن
 العاص رضي الله تعالى عنه: (ايما امرء مسلم اعتق امرأ مسلمة فهو فكاه) قال العلقمي
 بفتح القاء وكسر هالعة أي خلاصه (من النار يجزى) بضم المثناة التحتية وفتح الزاي غير
 مهموز قال العلقمي يقضي وينوب (بكل عظم منه) أي من المعتق بفتح التاء (عظما منه)
 أي المعتق بكسر هاء زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال بعضهم والاولى أن لا يكون
 المعتوق خصيا (وايما امرأ مسلمة اعتقت امرأة مسلمة فهي فكاه) كما من النار تجزى بكل
 عظم منها عظما منها) حتى الفرج بالفرج (وايما امرء مسلم اعتق امرأة من مسلمتين فهما فكاه) كالثله
 من النار يجزى بكل عظمين منها عظما منه) قال المناوي فعتق الذكر يعدل عتق
 الانثيين ولهذا كان اكثر عتقا النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا اه وقال العلقمي
 قال القاضي اختلف العلماء هل الافضل عتق الاناث ام الذكور فقال بعضهم الاناث
 لانها اذا اعتقت كان ولدها حرا سواء تزوجها حرا وعبد وقال آخرون عتق الذكور
 افضل لما في الذكر من المعاني العامة التي لا توجد في الاناث كالقضاء والجهاد ولان
 من الاناث من اذا اعتقت تضيع بخلاف العبيد وهذا القول هو الصحيح (طب) عن عبد
 الرحمن بن عوف (ده طب) عن مرة بضم اوله مشددا ابن كعب (ت) عن أبي امامة
 وهو حديث حسن: (ايما امرأة زوجها وليان) أي اذنت لهما معا واطلقت او اذنت
 لاحدهما وقالت زوجني لزيد ولالاخر زوجني لعمر و (فهى) زوجة (للاول) أي
 للسابق (منها) بيينة او تصادق فان وقع معا وجهل السابق منها بطلا معا (وايما رجل
 باع يبع من رجلين) أي مرتبا (فهو) أي البيع (للاول) أي للسابق (منها) فان
 وقع معا وجهل السابق بطلا (حم عك) عن سمرة بن جندب وحسنه الترمذي
 وصححه: (ايما امرأة نكحت) أي تزوجت (على صداق او حياء) بكسر الحاء المهملة
 وتخفيف الباء الموحدة مع المذأصلة العطية وهو المسمى عند العرب بالمحلوان
 (او عدة) بكسر العين وفتح الدال المهملتين مخففا قال العلقمي ظاهره انه يلزمه الوفاء
 وعند ابن ماجه او هبة بدل العدة (قبل عصمة النكاح) أي قبل عقد النكاح (فهو لها)
 أي مختص بها دون ابيها لانه وهب لها قبل العقد الذي شرط فيه لابيها ما شرط وليس
 لابيها حق فيه الا برضاها (وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعطيه) أي وما شرط
 من نحو هبة بعد عقد النكاح فهو حق لمن اعطيه ولا فرق بين الاب وغيره قال الخطابي
 هذا مؤول على ما شرطه الولي لانفسه غير المهر (وأحق ما اكرم) بالبناء للمجهول
 (عليه الرجل) أي لا جله فعلى للتعليل قال العلقمي قال ابن رسلان قال القرطبي احق

ما أكرم عليه استثناف كلام يقتضي المحض على أكرام الولي تطيبيا لنفسه (ابنته)
 بالترفع خبر المبتدأ الذي هو أحق ويجوز نصبه على حذف كان والتقدير أحق ما أكرم
 لاجله الرجل إذا كانت ابنته استدل به على ما ذهب اليه أجدانه يجوز لولي المرأة
 أن يشترط لنفسه شيئا من صداق ابنته غير المعين لابنته لأن يد الالب مبسوطة
 في مال الولد فهو أحق ما أكرم من جهة ابنته وبهذا قال اسحاق بن راهويه وقدرى
 عن زين العابدين أنه زوج ابنته واشترط لنفسه شيئا وروى عن مسروق أنه لما زوج
 ابنته اشترط لنفسه عشرة آلاف درهم يجعلها في الحج والمساكين وقال للزوج جهز
 امرأتك وقال عطاء وطاوس وعكرمة وعمر بن عبد العزيز وسيفان الثوري ومالك
 في الرجل ينكح المرأة على أن لا يمسها شيئا اتفاقا عليه سوى المهران ذلك كله للمرأة دون
 الاب قال أصحابنا ولو نكح بألف على أن لا يمسها أو أن يعطي اباهما ألفا فذهب فساد
 الصداق المسمى ووجوب مهر المثل لأنه نقص من صداقها لاجل هذا الشرط الفاسد
 والمهر لا يجب الا للزوجة لأنه عوض بضعها (اواختها) اوامته وظاهر العطف
 ان الحكم لا يختص بالاب بل كل ولي كذلك (حمدنه) عن ابن عمرو بن العاص
 باسناد جيد (ايما امرأة) ثيب او بكر (زوجت نفسها من غير ولي) زاده لدفع توهم
 ارادة اذنت في تزويج نفسها فيه ودليل على اشتراط الولي لصحة النكاح (فهي زانية) أي
 ائمة ان كانت عالمة بطلان النكاح (خط) عن معاذ بن جبل قال ابن الجوزي
 ولا يصح * (ايما امرأة تطيب) بطيب يظهر ريحه (ثم خرجت الى المسجد) لتصل فيه
 (لم تقبل لها صلاة حتى) أي الى أن (تغتسل) أي تزيل اثر ريح الطيب يعني لا تثاب على
 صلاتها التي صلتها في غير بيتها مادامت متطيبة لكنها صحيحة مغنية عن القضاء (ه)
 عن أبي هريرة باسناد ضعيف * (ايما امرأة زادت في رأسها شعر ليس منه فانه زور
 تزيد فيه) فيحرم عليها ذلك قال العلقمي قوله شعر ليس منه ما يدل الى ما ذهب اليه
 الليث ونقله أبو عبيد عن كثير من الفقهاء ان الممتنع وصل الشعر بالشعر وأما اذا وصلت
 شعرها بغير الشعر من خرقه وغيرها فلا يدخل في التحريم واخرج أبو داود بسند صحيح
 عن سعيد بن جبير قال لا بأس بالقرا مل وبه قال احمد والقرا مل جمع قرمل ينتج القاف
 وسكون الراءيات طويل القرو عاين والمراد به هنا خيوط من حرير او صوف يعمل
 ضمنا ترصل به المرأة شعرها وفصل بعضهم بين ما اذا كان ما وصل به الشعر من غير الشعر
 مستورا بعد عقده مع الشعر بحيث يظن أنه من الشعر وبين ما اذا كان ظاهرا فتنع
 الاول فقط لما فيه من التدليس وهو قوي ومنهم من اجاز الوصل مطلقا سواء كان شعر
 آخر او بغير شعر اذا كان يعلم الزوج واذنه وذهب آخرون الى منع وصل الشعر بشئ
 آخر سواء كان شعرا ام لا ويؤيده حديث جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن تصل المرأة بشعرها شيئا اخرجه مسلم تنبيه كما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها

يحرم عليها خلق شعر رأسها بغير ضرورة (ن) عن معاوية بن أبي سفيان (أ) إيمارجل
 المعتق أمة ثم تزوجها بمهر جديد فله إيجران (أ) إيمارجل قلم إلى وضوئه (هو بضم الواو واسم للفعل وبفتحها اسم
 لما يتوضأ به) يريد الصلاة) جلة حالية (ثم غسل كفه) في نسخة كفيه (نزلات خطيئته
 من كفيه) مجاز عن غفرانها وكذا يقال فيما بعده (مع أول قطرة) تقطر منهما (فإذا غسل
 وجهه نزلات خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة) تقطر منه (فإذا غسل يديه إلى
 المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب هو له ومن كل خطيئة) جمع بينهما
 للتأكيدي صير مغفورا له لا ذنب عليه (كهيئته يوم ولادته أمة) وظاهره أن المراد الصغائر
 (فإذا قام إلى الصلاة) أي وصلاتها (رفعه الله عز وجل) بها (درجة) في الجنة (وإن قعد)
 أي عن الصلاة أي لم يصلها بذلك الوضوء (قعد سالما) من الذنوب فإنه قد غفر له بتمام
 الوضوء (جم) عن أبي امامة (أسناده حسن) (أ) إيمارجل سلم رحي بسهم في سبيل الله
 أي في قتال الكفار ولا علاء كلمة الله (فبلغ) أي وصل إلى العدو (مخطئا) أي لم يصب أحدا
 (أو مصيبا قله من الأجر كرقبة اعتقها من ولد اسماعيل) بن إبراهيم الخليل (وأيمارجل)
 مسلم (شاب في سبيل الله) أي في القتال أو الرباط قال المناوي يعني من هول ذلك
 أو من دوامه المجاهد حتى استن (فهو له) أي الشيب المفهوم من شاب (نور) والشيب كله
 نور لسكل مؤمن كما في حديث فالحاصل لهذا الرجل نور على نور (وأيمارجل اعتق رجلا
 مسلما فكل عضو من المعتق) بكسر التاء مقابل أو مفدى (بعضو من المعتق) بفتحها
 (فداء له من النار) بنصب فدا على الحال أو التمييز أو المفعول المطلق والمرأة مثل الرجل
 (وأيمارجل قام) أي استيقظ من نومه أو تحول من مقعده (وهو يريد الصلاة) أي التهجيد
 (فأفصى الوضوء) بفتح الواو (إلى أما كنه) أي أوصل الماء إلى موضعه وهو الأسياغ
 (سلم من كل ذنب وخطيئة هي له) عطف تفسير والمراد الصغائر كما مر (فان قام إلى
 الصلاة) فصلها (رفعه الله) تعالى (بها درجة) في الجنة (وإن رقد رقد سالما) من الذنوب
 (طب) عن عمرو بن عيسى (أ) إيمارجل ولي امرأته بعدى) قال المناوي قيد بالبعدية
 لاخراج من ولي امرأته في حياته من امرأته فإنه لا يجري فيه التفصيل إلا أن لا نهم
 كلهم عدول (أقيم على الصراط وتطرت الملائكة صحيفته) التي فيها حسناته وسيئاته
 (فان كان عادلا فنجاب عنه) في رعيته (وإن كان جائرا انتقض به الصراط انتقاضه
 ترابا) أي تغارق تلك الانتقاضة (بين مفاصله حتى يكون بين كل عضوين من أعضائه
 مسيرة مائة عام) قال المناوي يعني بعدا كثيرا جدا لا تسعه العقول فالمراد التكثير
 لا التحديد (ثم ينحرق به الصراط فأول ما يتقى به النار أنفه ووجهه) بضم الحاء المهملة
 ما قبل منه (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن علي) أمير المؤمنين (أ) إيمارجل مسلم
 استرسل إلى مسلم) قال في النهاية الاسترسال الاستئناس والطائفة إلى الإنسان

والثقة به فيما يجدي وأصله السكون والثبات ومنه الحديث غبن الميسر يسر رياء
 (فبينه) قال في المصباح غبنه في البيع والشراء غبنا من باب ضرب مثل غبنه فأتعبن
 وغبنه قصه وغبن بالبناء للفعول فهو مغبون أي متقوص في الثمن أو غيره والغبنه
 اسم منه (كان غبنه ذلك رياء) أي مثل الربا في التحريم ومنه أخذ بعض المجتهدين بثبوت
 الخيار بالغبن وخالف الشافعي دليل آخر (حل) عن أبي امامة وهو حديث ضعيف
 * (أما امرأة قعدت على بيت أولادها) أي تركت الزوج وحضنتهم بعد موت أبيهم
 (وهي مع في الجنة) أي قريبة من منزلي أو تدخل مع السابقين على أثرى ولا مانع من
 اجتماع الشيثين (ابن بشران عن أنس) (أما راع) أي متولى شئ من أمور المسلمين
 (لم يرحم رعيته) أي يعاملهم بالعطف والشفقة والرفق (حرم الله عليه الجنة) أي
 دخولها مع السابقين بل يعذب بالنيران لم يعرف عنه (جيثمه) بفتح المعجمة وسكون
 المثناة التحتية وفتح المثناة والميم الا طرابلسي (في جزئه عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله
 تعالى عنه * (أما ناشئ نشأ في طلب العلم والعبادة) تعميم بعد تخصيص ويستمر ذلك
 (حتى يكبر) بفتح الموحدة أي يطعن في السن ويموت على ذلك قال في الصحاح كبر بمعنى
 طعن في السن بكسر الباء في الماضي وفتحها في المضارع وأما كبر بمعنى عظم فهو
 بضمها فيهما (اعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صديقا) بكسر الصاد وشد الدال
 المكسورة أي مثل ثوابهم (طب) عن أبي امامة قال المناوى قال الذهبي منكر
 * (أما قوم نودى فيهم بالاذان صباحا كان لهم أمانا من عذاب الله تعالى حتى يمسيوا
 وأما قوم نودى فيهم بالاذان مساء كان لهم أمانا من عذاب الله تعالى حتى
 يصبحوا) قال المناوى والمراد بالعذاب هنا القتال بدليل حديث كان إذا نزل بساحة
 قوم فسمع الاذان كف عن القتال (طب) عن معقل بن يسار وهو حديث ضعيف
 * (أما مال أدبت زكاته) بالبناء للفاعل أي إذاها مال كالمستحقها والى السلطان
 (فليس بكنز) وان دفن في الارض وأما مال لم تؤد زكاته فهو كنز وان لم يدفن
 فيدخل صاحبه في آية والذين يكتزون الذهب والفضة (خط) عن جابر وهو
 حديث ضعيف * (أما راع استرعى رعيته) بالبناء للمجهول أي طلب الله منه أن يكون
 راعي جماعة أي أميرهم بأن نصبه عليهم (فلم يحطها) أي لم يحفظها (بالامانة
 والنصيحة) أي بإرادة الخير والصلاح والنصح (ضاق عليه) أي عنه (رحمة الله
 التي وسعت كل شئ) بمعنى أنه يحرم منها وهذا خرج مخرج الزجر والتنغير لان رحمة الله
 ترجى للعاصين (خط) عن عبد الرحمن بن سمرة وهو حديث ضعيف * (أما والى شيئا
 من امرأتي فلم يصح لهم) في أمر دينهم ودنياهم (ويجتهد) أي يبذل جهده (لهم) فيما
 يصلحهم وينفعهم (كنصيحته وجهده) أي اجتهداه (لنفسه كبه الله تعالى على وجهه
 يوم القيامة في النار) أي ألقاه فيها على وجهه الا ذلال والاهانة والاحتقار وقد تدركه

الرجعة في معنى عنه (طب) عن معقل بن يسار (أي ساوأل ولي) بالبناء للفعل ويجوز
 للفاعل (على قوم فلان لهم) أي لا طغفهم بالقول والفعل (ورفق) بهم (رفق الله تعالى به
 يوم القيامة) فلم يناقشه بالحساب ولم يوبخه بالعتاب (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن
 عائشة) رضي الله عنها (أي امداع دعا) بالبناء للفاعل (إلى ضلالة فاتبع) بالبناء للفعل
 أي اتبعه على تلك الضلالة ناس (فان عليه مثل اوزار من اتبعه ولا ينقص) أي ما حصل
 له من الوزر (من اوزارهم شيئاً) فان من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها
 الى يوم القيامة (وايماداع دعا الى هدى فاتبع فان له مثل اجور من اتبعه ولا ينقص من
 اجورهم شيئاً) فان من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة وفي
 الحديث الحديث على استحباب الدعاء الى الهدى والطاعة والتحذير من الدعاء الى الضلالة
 والبدعة (ه) عن انس (ابن الراضون بالمقدور) أي بما قدر الله لهم في الازل يعني هم
 قليل (ابن الساعون للشكور) أي أين المداومون على السعي والجهد في تحصيل كل
 فعل محمود شرعاً يعني هم قليل (عجبت لمن يؤمن بدار الخلود) وهي الدار الآخرة وقال
 المناوي وهي الجنة والنار (كيف يسعى لدار الغرور) وهي الدنيا سميت بذلك لانها
 تغر من اشتغل بها وشهواتها ولذاتها قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور (هنا عن
 عمرو بن مرة) بضم الميم وشدة الراء مرسل (أي يا ايها الناس اتقوا الله)
 أي خافوه واحذروا عقابه (وأجلوا في الطلب) أي ترفقوا في السعي في طلب حظكم من
 الرزق (فان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها) أي ما قدر لها من الرزق (وان ابطأ عنها)
 فلا فائدة في الجهد والكذب ونصب شباك الخيل والطمع وقرن ذلك بالامر بالتقوى
 لانها تردع عن الشهوات ومن ثم كرر ذلك فقال (فاتقوا الله وأجلوا في الطلب) وبين
 كيفية الاجال بقوله (خذوا ما حل لكم) تناوله (ودعوا) أي اتركوا (ما حرم) عليكم
 ومدار ذلك على اليقين فانه اذا علم ان ما قدر له من الرزق لا بدله منه وطلبه برفق من وجه
 حلال يستريح في الدنيا والآخرة (ه) عن جابر (أيها الناس عليكم بالقصد) أي الزموا
 التوسط والسداد والتوسط بين طرفي الافراط والتفريط (عليكم بالقصد) كره للتأكيد
 (فان الله لا يمل حتى تملوا) بفتح الميم فيها أي لا يترك الثواب عنكم حتى تتركوا عبادته
 وسؤاله فسمى فعل الله مللاً على طريق الازدواج في الكلام (هـ) عن جابر (أيها
 الناس اتقوا الله) بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (فوالله لا يظلم مؤمن مؤمنة الا
 ان تقيم الله تعالى) له (منه يوم القيامة) حيث لم يعف عنه المظلوم ولم تحفه العناية الالهية
 فيرضيه عنه وذكر المؤمن غالباً فمن له ذمة أو عهد أو امان كذلك (عبد بن حميد عن أبي
 سعيد) (أيها الناس لا تعلقوا) بحذف احدى التاءين (على بواحدة) أي لا تأخذوا
 على في فعل ولا قول واحد يعني لا تنسبوني فيما أقوله وأفعله الى هوى وغرض دنيوى
 (ما احل الله تعالى) أي أذن فيه (وما حرم الله تعالى) أي نهى

عنه (ابن سعد عن عائشة) (ايها المصلي وحده) أي المنفرد عن الصف (ألا) أي هلا
 فهي للتخصيص (وصلت الى الصف ودخلت معهم) أي المصلين (او جرت اليك رجلا)
 منهم ليصطف معك (ان ضاق بك المكان) أي الصف (فقام معك) فصرتما صفا (أعد
 صلاتك) التي صليتها وحدثك منفردا عن الصف مع جماعة ليحصل لك الثواب الكامل
 (فانه لا صلاة لك) أي كاملة قاله لرجل رآه يصلي خلف القوم (طب) عن وابصة وهو
 حديث ضعيف * (ايها الأمة) أي الجماعة المحمدية (اني لا اخاف عليكم فيما لا تعلمون)
 فان الجاهل اذا لم يقصر معذور (ولكن انظروا) تأملوا (كيف تعملون فيما تعلمون)
 فان العالم اذا لم يعمل بعلمه يعذب من قبل عباد الوثن (حل) عن أبي هريرة وهو
 حديث ضعيف * (أي) بفتح الهمزة وتشديد الياء (عبد زاراخا) له في نسخة أخاه (في الله)
 لله (نودي) من قبل الله على لسان ملائكته (أن) بالفتح (طبت) في نفسك (وطابت
 لك الجنة) ويقول الله عز وجل عبد ذي زارفي) بالغاء في كثير من النسخ وفي نسخة شرح
 عليها المناوي زارفي بالنون بدل الغاء فانه قال أضاف الزيارة اليه تعالى وانما هي للعبد
 العاجز المذكور حدثا للخلق على المواخاة في الله والتزاور والتحابب فيه (عني قرأه) أي
 على ضيافته تفضلا واحسانا اذ لا يجب عليه سبحانه وتعالى شيء (وان ارضى لعبد ذي
 بقري دون الجنة ابن ابي الدنيا في كتاب الاخوان عن انس) وهو حديث ضعيف
 * (أي) بفتح الهمزة وتخفيف الياء حرف نداء ذكره أبو البقاء (انحى) ناداه نداء تعطف
 ليكون ادعى الى الامتثال (اني موصيك بوصية) بليغة عظيمة النفع لمن فتح الله قفل قلبه
 وجعل خليفته مستقيمة وأذنه سمعية (فاحفظها لعل الله ان يفعل بها) أي بالعمل
 بضمونها (زر القبور) أي قبور المؤمنين لاسيما الصالحين (تذكر بها) أي بزيارتها
 (الآخرة) لان من رأى مصارع اخوانه وعلم انه عن قرب صائر اليهم يذكرا لا تنفرة
 لا محالة والاولى كون الزيارة (بالتهار) أي فيه متعلق بزر (احيانا ولا تدثر) أي فان
 الاكثر منها ربما اعدم الامل وضيع ما هو اهم منها (واغسل الموتى فان معاجة جسد
 خاو) أي فارخ من الروح (شظة بليغة) وهو دواء للنفوس (وصل على الجنائز) التي
 يطاب الصلاة عليها (لعل ذلك يحزن قلبك فان الحزين في ظل الله تعالى) أي في ظل
 عرشه او تحت كنفه (معرض لكل خير) بضم الميم وشدة الراء المفتوحة (وجالس
 المساكين) أي والفقراء ايناسا لهم وجبر الخواطرهم (وسلم عليهم اذ القيتهم) أي
 ابدأهم بالسلام (وكل مع صاحب البلاء) كالا جذم والابرص (تواضع الله تعالى
 (وايمانابه) أي تصديقا بأنه لا يصيبك من البلاء الا ما قدر عليك وهذا خاطب به من
 قوى توكله كما خاطب بقوله فر من الجذوم فرارك من الاثمد من ضعف توكله
 (والس) بفتح الموحدة (الخشن الضيق من الثياب) من نحو قميص وجبة (لعل العز
 والكبرياء لا يكون لها ويل مساخ وتزير احيانا) بالملايس الحسنة (لعبادة ربك)

كما في العيدين والجمعة (فإن المؤمن كذلك يفعل) أي يلبس الخشن حتى إذا جاء موسم من المواسم أو اجتماع لعبادة أو لقدم وقد تزين (تعقفا) أي أظهر اللعفة والاستغناء عن الناس (وتكرما) عليهم (وتجلا) يحتمل أنه بالحاء المهملة تجلا عنهم مؤنة مواسماته ويحتمل بالجيم أي تجلا في الملابس للتحذث بالنعمة (ولا تعذب شيئا مما خلق الله بالنار) حتى من استحق القتل فإنه لا يعذب بالنار إلا خالقها (ابن عساكر عن أبي ذر) وهو حديث ضعيف (أي أخواني مثل هذا اليوم فاعدوا) أي مثل يوم نزول أحدكم قبره فليعد أي فليتخذ عدة تنفعه في بيت الظلمة والوحشة وهي العمل الصالح فإن المصطفى قال ذلك وهو واقف على شفير قبر يتي حتى بل الثرى (حمه) عن البراء وهو حديث حسن (أي حسب أحدكم) الاستغناء للأنكار قال العلقمي فيه جاذب تقديره أي ظن أحدكم إذا كان يبلغه الحديث عني في حال كونه (متكثرا عني أريكمته) فيقول بيننا وبينكم كتاب الله إن الله لم يحرم شيئا إلا ما في هذا القرآن والآريكة قال في النهاية السرير في النجدة من دون ستر ولا يسمى منفردا أريكة وقيل هو كل ما اتكى عليه من سرير أو فراش أو منصة اه قال ابن رسلان وترجم هذا هنا فانهم كانوا في غزوة خيبر ولم تكن النجدة موجودة عليه وهي بفتح الحاء والجيم بيت كالتبة يستر بالثياب ويكون له أزار كبار (إن الله تعالى لم يحرم شيئا إلا ما في هذا القرآن) قال المناوي هذا من تمة مقول ذلك الإنسان أي قد يظن بقوله بيننا وبينكم كتاب الله إن الله لم يحرم إلا ما في هذا القرآن اه وليس بظاهر فإن المقول محذوف كما بينه العلقمي (إلا) أداة استفتاح ومعناها التنبيه أي تنبهوا لما القيه عليكم (واني والله قد امرت) بفتح الهمزة والميم بأشياء (ووعظت) بأشياء (ونهيته عن أشياء أنها كمثل) بكسر الميم وسكون المثلثة ما أمر ووعظ ونهى عنه (القرآن أو أكثر) وأولست للشك بل للاضراب (وان الله تعالى لم يحل لكم) بضم المثناة التحتية وكسر المهملة (أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب) اليهود والنصارى ممن له ذمة أو أمان (إلا باذن) منهم لكم وفي معنى بيوتهم متعبداتهم (ولا ضرب نسائهم) لا خذشي منهم أولوطئهم فلا تظنوا أن نساء أهل الذمة حل لكم كالمحربيين (ولا كل ثمارهم) ونحوها من كل مأكول (إذا أعطوكم الذي عليهم) من جزية ونحوها (د) في الخراج (عن العرباض) بكسر العين المهملة وسكون الراء وفتح الباء الموحدة آخره ضاد معجمة ابن سارية السلمي بضم المهملة (أعين) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحتية وفتح الميم مبتدا (امرء) مضاف إليه (وأشأمة) بفتح الهمزة بين يمينه أشين معجمة معطوف على المبتدا أي أعظم ما في جوارح الإنسان يمنة أي بركة وأعظم ما فيه شؤما أي شرا (ما بين كفيه) خبر المبتدا أي لسانه واللحيان بفتح اللام وسكون المهملة العظمان اللذان عليها الأسنان السفلى يعني أكثر حسنات الإنسان وخطيئاته من لسانه (طب) عن عدي بن حاتم يحاء مهملة ومثناة فوقية مكسورة

* (فصل في المحلى بال من هذا الحرف) *

* (الآخذ) بالمد وكسر الخاء المعجمة (بالشبهات) جمع شبهة وهي هنا محل تجاذب الأدلة واختلاف العلماء (يستحل الخمر بالنيذ) أى يتناول الخمر بالنيذ ويقول النبيذ حلال يشربه (والسحت) بضمين كل مال حرام (بأهدية) أى يتناول ما يأخذه من الظلمة أو الرشوة بأنه هدية والهدية سائغة القبول (والبخس بالزكاة) بموحدة ونحاء معجمة وسين مهملة ما يأخذه الولاية باسم العشر والمكس يتأولون فيه الزكاة فلا آخذ بالشبهات يقع في الحرام ولا بد (فر) عن على وهو حديث ضعيف * (الآخذ والمعطى سواء في الربا) أى آخذ الربا ومعطيه في الاثم سواء وان كان الآخذ محتاجا كما مر (قطك) عن أبي سعيد الخدري * (الآثر) بالمد وكسر الميم (بالمعروف) أى بما عرف في الشرع بالحسن (كفاعله) في حصول الاجر له لكن لا يلزم منه التساوى في المقدار (يعقوب ابن سفيان في مشيخته) أى في تراجم مشايخه (فر) عن عبد الله بن جراد وهو حديث ضعيف * (الآن حمى الوطيس) بفتح الواو وكسر الطاء أى الآن اشتد الحرب وأصله التنوير مخبر فيه كى به عن اشتباك الحرب والتحسامه لأن شدة الحرب تشبه حره وهذا من فصيح الكلام وبديعه الذى لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وذاقاله يوم حنين حين نظر إلى المعركة وهو على بغلته البيضاء (حمم) عن العباس بن عبد المطلب (ك) عن جابر بن عبد الله (طب) عن شيبه بن عثمان بن أبي طلحة * (الآن تغزوهم ولا يغزوننا) بنونين وفي رواية بنون أى في هذه الساعة اعلمنى الله أنا أيها المسلمون نسير إلى غز وقر يش ونظفربهم ولا يغزوننا بعد ما قاله حين أجلى عنه الأحزاب يدنا أجلى للفعول أى رجعوا عنه بغير اختيارهم وهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه اعتمر في السنة المقبلة فصدته قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم إلى أن تقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الأمر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (حمخ) عن سليمان بن صرد بضم ففتح * (الآن بردت عليه جلده) قال المناوى يعنى الرجل الذى مات وعليه ديناران فأتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فقال عليه دين فقيل ديناران فانصرف فتحملها أبو قتادة فذكره ثم صلى عليه وامتناعه من الصلاة على من مات وعليه دين كان قبل أن يؤمر بقضاء دين من مات من المسلمين معسرا (حم قطك) عن جابر واسناده حسن * (الآيات بعد المائتين) أى تتابع الآيات وظهور الاشراف على التسابع والتوالى بعد مائتي سنة قال الدميرى في سنده عون وهو منكر الحديث وقال قال البخارى وقد مضى مائتان ولم يكن من الآيات شئ اه قال المناوى وذاقاله قبل أن يعلمه الله بأنها تتأخر زمانا طويلا (هك) عن أبي قتادة وهو حديث ضعيف * (الآيات) أى العلامات الدالة على قيام الساعة (خرزات) بالتحريك

جمع خرزة أى نكرزات (منظومات فى سلك فائق قطع السلك) أى فاذا انقطع (فيتبع بعضها بعضا) (حم ك) عن ابن عمرو بن العاص بأسناد حسن * (الآيتان من آخر سورة البقرة) يعنى من قوله تعالى آمن الرسول الى آخر السورة فآخر الآية الاولى المصير ثم الى آخر السورة واحدة (من قرأها فى ليلة) فى رواية بعد العشاء الآخرة (كفتاه) فى ليلته من شر الشيطان او الثقلين او الآفات او اغتناه عن قيام الليل وقيل معناه اجزأته فيما يتعلق بالاعتقاد لما اشتمل عليه من الايمان والاعمال اجالا وقيل معناه وقتاه كل سوء قال الحافظ بن حجر يجوز أن يراد جميع ما تقدم (حم ق ه) عن ابى مسعود البدرى * (الابدال) بفتح الهمزة جمع بدل بفتحين خصهم الله تعالى بصفات منها انهم ساكنون الى الله تعالى بلا حركة ومنها حسن اخلاقهم (فى هذه الامة ثلاثون رجلا قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن) أى انفتح لهم طريق الى الله على طريق ابراهيم فصارت كقلب واحد (كلمات رجل منهم ابدل الله مكانه رجلا) فلذلك سمو ابدالاً اولانهم بدلوا اخلاقهم السيئة قال العلقمى (فائدة) قال شيخنا قال سئل بن عبد الله صارت الابدال ابدالاً بأربعة قلة الكلام وقلة الطعام واعتزال الانام واخرج ابونعيم فى المحلية عن بشر بن الحارث انه سئل عن التوكل فقال اضطراب بلا سكون رجل تضطرب جوارحه وقلبه ساكن الى الله تعالى لا الى قلبه وسكون بلا اضطراب رجل ساكن الى الله بلا حركة وهذا عزيز وهو من صفات الابدال (فائدة) فى كفاية المعتق دللىا فى نعمنا الله تعالى به قيل انما سمي الابدال ابدالاً لانهم اذا غابوا تبدل فى مكانهم صور ووجاهة تخلفهم واخرج ابونعيم عن معروف الكرخى قال من قال فى كل يوم عشر مرات اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الابدال (حم) عن عبادة بن الصامت بأسناد صحيح * (الابدال فى امتى ثلاثون) رجلا (بهم تقوم الارض) أى تعمروا (وبهم) أى بسبيهم (يعطرون) بالبناء للمفعول أى ينزل الله عليكم المطر (وبهم ينصرون) على الاعداء قال المناوى لان الانبياء اوتاد الارض فلما انقطعت النبوة ابدل الله مكانهم هؤلاء (طب) عنه أى عن عبادة بأسناد صحيح * (الابدال فى اهل الشام) أى من اهلها (وبهم ينصرون) على الاعداء (وبهم يرزقون) أى يعطرون فيكثر النبات قال المناوى ولا ينافى تقييد النصر هنا بأهل الشام اطلاقها فيما قبله لان نصرتهم لمن فى جوارهم اتم وان كانت اعم (طب) عن عوف بن مالك واستاده حسن * (الابدال بالشام وهم اربعون رجلا كلمات رجل ابدل الله مكانه رجلا يسقى بهم الغيث وينتصر بهم على الاعداء ويصرف عن اهل الشام بهم العذاب) وكذا عن غيرهم كما علم مما قال المناوى زاد فى رواية الحكيم لم يسبقوا الناس بكثرة صلاة ولا صيام ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر اولئك حزب الله (حم) عن على بأسناد حسن * (الابدال اربعون رجلا واربعون امرأة كلمات

رجل ابدل الله مكانه رجلا وكلمات امرأة ابدل الله مكانها امرأة (قال المناوي ولا ينافي
 خبر الاربعين خبر الثلاثين لان الجملة اربعون رجلا ثلاثون على قلب ابراهيم وعشر
 ليسوا كذلك (الخلال) بفتح المعجمة وشدة اللام (في) كتاب (كرامات الاولياء) (فر)
 عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (الابدال من الموالى) قال المناوي تمامه
 ولا ينبغي الموالى الامنافق ومن علامتهم ايضا انهم لا يولد لهم وانهم لا يلعنون شيئا
 (الحاكم في) كتاب (السنن) واللقاب (عن عطاء) بن ابي رباح (مرسلا) بفتح السين
 وكسرها وهو حديث منكره (الا بعد فلا بعد) أى من داره بعيدة (من المسجد) الذى
 تقام فيه الجماعة (اعظم اجرا) ممن هو اقرب منه لما فى البعد عن المسجد من كثرة الخطا
 وفى كل خطوة عشر حسنات (حمده كحق) عن ابي هريرة باسناد صالح (الابل
 عزلا هلهما) أى لما لکیها (والغنم ركة) يشمل الضأن والمعز (والخير معقود فى نواصي)
 وفى نسخة بنواصي (الخيال الى يوم القيامة) أى منوط بها ملازم لها كانه عقد فيها
 لا عانتها على الجهاد وعدم قيام غيرها مقامها فى السكر والفر (ه) عن عروة بضم
 المهملة ابن الجعد بفتح الجيم وسكون المهملة ويقال ابن ابي الجعد (البارقي) بموحدة وقاف
 (الائم) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة حجر السجل المعروف (يجعلو البصر)
 أى يزيد نور العين بدفعه المواد الرديئة المنحدرة من الرأس (وينبت الشعر) بالتحريك
 هنا للزدواج أى هذب العين لانه يقوى طباقها (نخ) عن معبد بن هوذة بذا
 معجمة (الاجدع شيطان) بسكون الجيم ودال مهملة قال العلقمي قال فى النهاية الجدع
 قطع الاذن أو الاذن أو الشفة وهو بالانثى اخص فاذا اطلق غلب عليه قال ابن رسلان
 والمجادعة المخاصمة فلعله سمي الاجدع شيطانا لانه الداعى الى المخاصمة وقطع الاطراف
 والسباب فيه فسبحى به كما سبى النبي صلى الله عليه وسلم المماريين يدي المصلى شيطانا
 فقال ادفعه فان أبى فقاتله فانما هو شيطان لانه الداعى الى المرور فذهب اليه تجوزا (حم
 دهك) عن ابن الخطاب وهو حديث ضعيف (الاحسان ان تعبد الله تعالى كأنك
 تراه) فان من استحضر ذلك أتى بالعبادة على الوجه الاكمل من الايمان بأركانها
 وشروطها ومنذوباتها (فان لم تكن تراه) فاستمر على احسان العبادة (فانه يراك) قال
 العلقمي وهذه قطعة من حديث جبريل فى سؤاله النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان
 والاسلام وشرائع الدين وجوابه صلى الله عليه وسلم له قال شيخ شيوخنا الاحسان
 مصدري تعدي بنفسه وبغيره تقول أحسنت كذا اذا أتقنته وأحسنت الى فلان
 اذا أوصلت اليه النفع والاقوال المراد لان المقصود اتقان العبادة وقد يلحظ الثانى بان
 المخلص مثلا يحسن باخلاصه الى نفسه واحسان العبادة الا خلاص فيها والخشوع
 وفراخ البال حال التلبس بها ومراقبة المعبود وأشار فى الجواب الى حالتين أرفعهما أن
 يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه كأنه يراه بعينه وهو قوله كأنك تراه أى وهو يراك

والثانية أن يستحضران الحق سبحانه وتعالى مطلع عليه يرى كل ما يعمل وقوله فإنه
يراك قال النوري وفي هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة
من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبعية السالكين وكنز العارفين ودأب
الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أوتيتها صلى الله عليه وسلم وقد ندب أهل التحقيق
إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعا من التلبيس بشئ من النقائص احتراماً لهم
واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلانيته (م ٣) عن عمر
ابن الخطاب (حمقه) عن أبي هريرة * (الأحصان احصانان احصان نكاح) وهو
الوطئ في نكاح صحيح (واحصان عفاف) هو أن يكون تحتها من يعفه بخلاف العجوز
الشوهاء والرتقاء والقرناء ابن أبي حاتم (طس) وابن عساكر عن أبي هريرة وهو
حديث ضعيف * (الاختصار) أي وضع اليد على الخصر (في الصلاة راحة أهل النار)
يعني أن ذلك عادة اليهود في صلاتهم وهم أهلها وليس المراد أن لأهل النار راحة قال
تعالى لا يفتقر عنهم العذاب (حب حق) عن أبي هريرة قال الذهبي هذا منكر
* (الاذنان تسع عشرة كلمة) بالترجيع وهو أن يأتي بالشهادتين سرّاً قبل أن يأتي بهما
جهرافيه حجة للشافعي في قوله أن التكبير في أول الأذان أربع أذلا تكون الفاظه تسعة
عشر الأبناء على ذلك وذهب مالك إلى أنه مرتين (والاقامة سبع عشرة كلمة) فيه دليل
للحنفية وفي نسخة إحدى عشرة كلمة (ت) عن أبي مخذورة * (الاذنان من الرأس)
أخذ بظاهره الاثنتي عشرة الثلاثة وأكثر الصحابة والتابعين في كفي مسحهما بماء الرأس
ولا يحتاج إلى ماء جديد وقيل هما من الوجه وقال الشافعي رضي الله عنه هما عضوان
مستقلان ليسا من الوجه ولا من الرأس وتاويل أصحابه الحديث على وجهين أحدهما
أنهما يمسحان مع الرأس تبعاً له والاخر أنهما يمسحان كما يمسح الرأس ولا يغسلان كالوجه
وأضافتهما إلى الرأس إضافة تشبيه وتقريب لا إضافة تحقيق واحتجوا بأشياء أحسنها
حديث عبد الله بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ لاذنيه ماءً خلف الذي أخذه
لرأسه رواه البيهقي وقال أسناده صحيح فهو صريح في أنها ليسا من الرأس إذ لو كانا منه
لما أخذ لهما ماء جديداً كسائر أجزاء الرأس وفيه ردعي من قال أنهما من الوجه واحتجوا
على من قال هما من الوجه بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسحهما ولم ينقل عنه
أنه غسلهما ولو كانا من الوجه لغسلهما وإضافة لا جماع منعقد على أن المتيمم لا يمسحهما
(حمدته) عن أبي امامة واسناده ليس بالقويم (ه) عن أبي هريرة وعن عبد الله
ابن يزيد باسناد ضعيف (قط) عن أنس قال والاوضح إرساله (وعن أبي موسى)
الاشعري (وعن ابن عباس) وقال تغرد به ضعيف (وعن ابن عمر) وقال الصواب
موقوف (وعن عائشة) * (الارتداء) وهو وضع الرداء على الكتفين (لبسة العرب)
بضم اللام أي توارثها العرب على آباؤهم فانهم كانوا في الجاهلية كلهم في ارتداء وكانوا

يسمونها حلة (والالتقاع) وهو تغطية الرأس وأكثر الوجه (لبسة) أهل (الايان)
لا تهم لما علاهم من الحياء من ربه ما تجلهم اضطروا الى مزيد الستر وما ازداد عبد
بالله علما الا ازداد منه حياء وهو لبسة بنى اسرائيل ورثوها عن آباؤهم (طب) عن ابن عمر
ابن الخطاب وهو حديث ضعيف * (الارض كلها مسجد) أى محل سجود الصلاة
(الا المقبرة) بثلاث الباء أى الطاهرة مع الكراهة قال العلقمى ولا فرق في الكراهة
بين أن يصلى على القبر أو يجانبه نعم يستثنى مقابر الانبياء لانهم احياء في قبورهم
فلا كراهة اه اما النجسة وهى ما تحقق نبشها فلا تصح الصلاة فيها الا بمحائل (والحمام)
يدخل فيه المكان الذى اعتاد الناس نزع ثيابهم فيه فذكره الصلاة فيه كراهة تنزيه
لانه بيت الشياطين ومأواهم قال المناوى واخذ بظاهره بعض المجتهدين فابطل الصلاة
فيها مطلقا (تنبيه) قال ابن حجر هذا الحديث يعارضه عموم حديث جابر المتفق عليه
وجعلت لى الارض طيبة وطهورا أى طاهرة مطهرة ومسجدا وحديث ابى امامة عند
البيهقى والطبرانى وجعلت لى الارض كلها مسجدا (حدثه ك) عن ابى سعيد
الخدري رضى الله تعالى عنه * (الارض ارض الله والعباد عباد الله من احيى مواتا فهو له)
أى يملكه وان يالم ذن الامام عند الشافعى وشرط ابو حنيفة اذنه اذا كان المحي مسلما
ولو غير مكلف اذا كانت الارض ببلاد الاسلام ولو بحرم لكن لا يجوز احياء في عرفة
ولا المزدلفة ولا منى لتعلق حق الوقوف بالاول والمبيت بالآخرين اما اذا كان الموات
ببلاد الكفار فلم يمس احياءه لانه من حقوقهم ولا ضرر علينا فيه وكذا المسلم احياءه
ان لم يذبونا عنه بخلاف ما يذبونا عنه اى وقد صرحوا ان الارض لهم (طب) عن فضالة
ابن عبيد ورجاله رجال الصحيح * (الارواح) التى تقوم بها الاجساد (جنود مجندة) اى
جوع جمعة وانواع مختلفة (فما تعارف) اى توافق فى الصفات وتناسب فى الاخلاق (منها)
اتلف) فى الدنيا (وماتنا كرمنا) فلم يتوافق ولم يتناسب (اختلف) قال العلقمى قال
الخطابى يحتمل ان يكون اشارة الى معنى التشاكل فى الخير والشر والصالح والفساد
وان الخير من الناس يحق الى شكله والشر يميل الى نظيره فتعارف الارواح يقع بحسب
الطباع التى جبلت عليها من خيرا وشر فاذا اتفقت تعارفت واذا اختلفت تباكرت
قلت ولا يكره له ان بعض المتنافرين ربما اتفانف لم يجهول على مبدأ التلاقى
فانه يتعلق بأصل الخلقه بغير سبب وما فى ثانى الحال فيكون مكتسبا بالجدد وصف
يقتضى الالفه بعد انفرة كايان الكافرو احسان المسمى وقال ابن الجوزى ويستفاد
من هذا الحديث ان الانسان اذا وجد من نفسه نفرة ممن له فضيلة او صلاح فيذبني
ان يبحث عن المقتضى لذلك ليسعى في ازالته حتى يتخلص من الوصف المذموم وكذا
القول فى عكسه قال البيهقى سألت احماكم عن معناه فقال المؤمن والكافر
لا يسكن قلبه الا الى شكله (خ) عن عائشة قال المناوى لكن معلقا فاطلاق عزوه

اليه غير جيد (م د) عن ابي هريرة ورواه عنه ايضا مسلم بلفظ الارواح جنود
مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها في الله اختلف (طب) عن ابن مسعود
ورجاله رجال الصحيح وزاد فيه تلتقي فتشام كاتشام الخيل (الازار) يسبل (الى نصف
الساق أو الى الكعبين لا خير في أسفل من ذلك) لانه ان كان يقصد الخيلا حرم والا كره
(حم) عن انس ورجالهم رجال الصحيح (الاسبال) يكون (في الازار) في (القيص و)
في (العمامة) ونحو ذلك من كل ملبوس قال النووي وحكم المسألة أنه لا يجوز الا سبال
الى تحت الكعبين ان كان للخيلاء وان كان لغيره فهو مكروه وكذا نص عليه الشافعي
والاصحاب واجمعوا على جواز الاسبال للنساء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
الاذن لمن في اسبال ذيولهن ذراعا وأما القدر المستحب للرجال فالى نصف الساقين
والمجائز بلا كراهة فالى الكعبين اه قال في الفتح والمحاصل أن للرجال حالين حال
استحباب وهو أن يقتصر بالازار على نصف الساق وحال جواز وهو الى الكعبين وكذا
للنساء حالان حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر شبر وحال جواز
بقدر ذراع (من جرمها شيئا) على الارض (خيلاء) بضم المعجمة وفتح المثناة التحتية والملة
أى لاجل الخيلاء والكبر والفخر (لم ينظر الله اليه يوم القيامة) أى نظروا وجهه ورضى
اذا لم يتب من ذلك في الدنيا (دنه) عن ابن عمر بن الخطاب باسناد حسن
(بالاستئذان) أى طلب الاذن في الدخول (ثلاث) من المرات فاذا استأذنت (فان
أذن لك) فادخل (والا) أى وان لم يؤذن لك (فارجع) لقوله تعالى فلا تدخلوها حتى
يؤذن لكم (م ن) عن أبي موسى الأشعري (وأبي سعيد) الخدرى (الاستئذان
ثلاث) من المرات (فالاولى يستمعون) قال المناوى بمثناة فوقية أى يسمع أهل المنزل
الاستئذان عليهم (والثانية تستصحبون) أى تصحبون السكان (والثالثة تأذنون)
للمستأذن (او تزدون) عليه بالمتع (قط) فى الافراد بفتح الهزرة (عن ابي هريرة) باسناد
ضعيف (الاستجمار) أى التجرأ والاستنجاء قال العلقمى والا قول أولى لقربه بالطواف
(تو) بفتح المثناة فوقية وتشديد الواو أى وترو وهو ثلاثة وقال فى النهاية التواتر الفرد
(ورمى الجمار تو والسعى بين الصفا والمروة تو والطواف تو) يريد أنه يرمى بالجمار فى الحج
فردا وهى سبع حصيات ويطوف سبعا ويسعى سبعا وقيل ارد بفردي الطواف والسعى
ان الواجب منهما مرة واحدة لا يثنى ولا يكرر سواء كان المحرم مفردا أو قارنا (وذا استجمر
احدكم فليستجمر بتو) ليس تكرر ابل المراد بالاول الفعل وبالثنى عدد الاحجار (م)
عن جابر بن عبد الله (الاستغفار فى الصلوة) التى يكتب فيها حسنات المؤمنين
(يتلا ثورا) أى يضى يوم القيامة فيها حين يعطى كتابه بينه ابن عساكر (ور)
عن معاوية بن حيدة بفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الدال المهملة
(الاستغفار معاة) بفتح الميم الاولى وسكون الثانية (للدنوب) كلها ان اقترن بتوبة

صحیحة (فر) عن حذیفة بن الیمان باسناد ضعيف (الاستنجاء) وهو إزالة الخارج من القبل والدبر يكون (بثلاثة اجزاء) أو ما يقوم مقامهما من كل جامد طاهر قالع غیر محترم فلا يكفي أقل منها وإن حصل الاتقاء به فإن لم يحصل الاتقاء بالثلاثة وجب الزيادة علیها (لیس فیہن رجیع) قال فی النهاية الرجیع العذرة والروث سمي رجیعا لانه رجع عن حالته الاولى بعد أن كان علقا أو طعما (طب) عن خزيمة بن ثابت (الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) وهذا عماده وما بعده مكملات له (وتقيم الصلاة) المفروضة وهي الخمس (وتؤتي الزكاة) لمستحقها بالاول الامام (وتصوم رمضان) حيث لا عذر (وتحج البيت) علم بالغلبة علی الكعبة كالنجم علی الثريا (ان استطعت اليه سبيلا) أي طريقا (٣٣) عن عمر بن الخطاب (الاسلام علانية) بالتخفيف أي المنطق بالشهادتين (والايمان في القلب) لان الايمان هو التصديق ومحله القلب (ش) عن انس بن مالك باسناد حسن (الاسلام ذلول) أي سهل متقاد (لا يركب الا ذلولا) يعني لا يناسبه ويليق به ويصلحه الا اللين والرفق والعمل والتعامل بالمسامحة (حم) عن ابي ذر باسناد ضعيف (الاسلام يزيد ولا ينقص) أي يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمرتدين أو يزيد بما يفتح من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفرة منها أو أن حكمه يغلب ومن تغلبه الحكم باسلام أحد أبويه قال العلقمي وأوله كما في ابي داود حدثنا عبد الله بن بريدة ان اخوين اختصما الى يحيى بن عمار يهودي ومسلم فورث المسلم منهما وقال حدثني ابو الاسود ان رجلا حدثه أن معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاسلام يزيد ولا ينقص فورث المسلم اه استدل معاذ بهذا الحديث على ان المسلم يرث الكافر ولا عكس (حم ذلك هو) عن معاذ ورواته ثقات لكن فيه انقطاع (الاسلام يجب) أي يقطع وفي رواية يهدم (ما كان قبله) زيادة كان أي من كفر وعصيان وما يترتب عليهما من حقوق الله لما حق الا آدمي فلا يسقط اجماعا (ابن سعد عن الزبير) بن العوام (وعن جبير بن مطعم) بصيغة اسم الفاعل (الاسلام تطيف) أي تنقي من الدنس (فتنظفوا) من الاوساخ والعيوب (فانه) أي الشأن (لا يدخل الجنة الا تطيف) نظافة معنوية أي لا يدخلها الا المطهر من دنس العيوب والا ثام وغيره لا يدخلها حتى يطهر بالنار ان لم يعف عنه العزيز الجبار (طس) عن عائشة باسناد ضعيف (الاشرة) بفتح الهمزة والمشين المعجمة والراء الباطن وقيل الشدة وقال المحلى في تفسير كذاب أشر مستكبر بطر (شر) في كل ملة (خدع) عن البراء ابن عازب باسناد حسن (الاشعريون في الناس كصرة فيهم مسك) هم قبيلة تنسب الى الاشعريين ادين يزيد بن يشجب نزلا وغورتهامة من اليمن فلما قدموا على المصطفى قال لهم انتم مهاجرة اليمن من ولد اسماعيل ثم ذكره (ابن سعد) في طبقاته عن ابن شهاب الزهري (مرسلات) الاصابع تجري مجرى السوالك (في حصول اصل السنة يعني اذا كانت

خشنة لأنها تزيل العلق وهذا في أصبع غيره المتصلة أما أصبعه أو أصبع غيره المتصلة فلا
تجزى عند الشافعية (إذا لم يكن سواك) قال المناوي مفهومه إذا كان هناك سواك
لا يجزى ولم أر من أخذ بالتفصيل من الأئمة (ابن نعيم في) كتاب (فضل السواك) عن عمرو
ابن عوف المزني بإسناد ضعيف * (الاضحية) قال المناوي جمع ضحاة وهي الاضحية (على
فريضة وعليكم سنة) فوجوبها من خصائصه صلى الله عليه وسلم عند الشافعي (طب)
عن ابن عباس * (الاقتصاد) أي التوسط في النفقة بين الأطراف والتفريط (نصف
العيش) أي المعيشة (وحسن الخلق) بضم الخاء المعجمة (نصف الدين) لأنه يحمل صاحبه
على تجنب ما يخل بدينه ومروءته فمن حازه فقد توفّر عليه نصف الدين (خط) عن انس
بإسناد ضعيف * (الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة والتودد إلى الناس نصف العقل)
لأنه يبعث على السلامة من شرهم (وحسن السؤال نصف العلم) فإن السائل
إذا أحسن سؤال شيخه أقبل عليه وأوضح له ما شكك لما يراه من استعداده وقابليته
(طب) في مكارم الاخلاق (هب) عن ابن عمر بن الخطاب * (الأكبر من الاخوة
بمنزلة الأب) قال المناوي في الأكرام والاحترام والرجوع اليه والتعويل عليه وتقديمه
في المهمات والمراد الأكبر ديناً وعلماً والافسنا (طب عدهب) عن كليب الجهنى
* (الاكل في السوق دناءة) قال في القاموس الدنية النقيصة اه فهو خاير للروء
وإذا للشهادة ان صدر من لا يليق به (طب) عن أبي امامة (خط) عن أبي هريرة بإسناد
ضعيف * (الاكل بأصبع واحدة كل الشيطان) أي يشبه اكله (وبائنين اكل
المجبرة) أي العتاة الظلمة أهل التكبر (وبالثلاث كل الانبياء) وخلفائهم وورثتهم
وهو الانفع الاكل والاكل بالخنس مذموم ولهذا لم يحفظ عن المصطفى انه اكل الا
بثلاث نعم كان يستعين بالرابع (ابو احمد الغطريف) بكسر المعجمة (في جزئه وابن النجار)
في تاريخه عن أبي هريرة * (الاكل مع الخادم) يطلق على الذكرو والاثني والقرن والحر
(من التواضع) فهو مندوب حيث لا محذور (فر) عن ام سلمة بإسناد ضعيف
* (الامام ضامن) أي متكفل بصحة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته اه وقال
العلقي اختلف في معناه فقيل ضامن أي راع وقيل حافظ لعدد الركعات وهما ضعيفان
لان الضمان في اللغة بمعنى الرعاية او الحفظ لا يوجد وحقيقة الضمان في اللغة والشرعية
هو الالتزام ويأتي بمعنى الوعاء لان كل شيء جعلته في شيء فقد ضمنته اياه فاذا عرف معنى
الضمان فان ضمان الامام لصلاة المأموم هو التزامه شر وطها وحفظ صلاته في نفسه
لان صلاة المأموم تبني عليها فان افسد صلاته فسدت صلاة من اتهم به فكان غارماً لها
وان قلنا بمعنى الوعاء فقد دخلت صلاة المأموم في صلاة الامام لتحمل القراءة عنه
والاعتماد الى حين الركوع أي في حق المسبوق والسهو ولذلك لم تجز صلاة المقترض
مختلف المتفل لان ضمان الواجب بما ليس واجباً محال اه وخالف الشافعي فيجوز

اقتداء المفترض بالمتنفل وعكسه (والمؤذن مؤتمن) أى أمين على صلاة الناس
 وصيامهم وسجودهم وعلى حرم الناس لا شرافه على دورهم فعلية الاجتهاد في آداء
 الامانة في ذلك (اللهم أرشد الائمة) اياً توا بالصلاة على اكل الاحوال (واغفر للمؤذنين)
 ما قصر وافية من مراعاة الوقت بتقديم عليه أو تأخر عنه واستدل به بعضهم على تفضيل
 الاذان على الامامة لان حال الامين افضل من الضمين (وتعدهق) عن أبي هريرة
 (حم) عن أبي امامة باسناد صحيح (الامام ضامن فان احسن) ظهوره وصلاته
 (فله ولهم) الاجر (وان أساء) في ظهوره وصلاته بأن أدخل ببعض الاركان والشروط
 (فعليه) الوزر (ولا عليهم) قال العلقمي وأوله كما في ابن ماجه كان سهل بن سعد
 الساعدي يقدم فتيان قومه يصلون بهم فقبل له تفعل ذلك ولك من القدم مالك قال
 اتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الامام فذكره قال في الاحياء كان الصحابة
 يتدافعون اربعة اشياء الامامة والوديعة والوصية والفتوى (هـ) عن سهل بن سعد
 الساعدي (الامام) لا عظم (الضعيف) عن اقامة الاحكام الشرعية (ملعون) أى
 مطرود عن منازل الابرار فعليه عزل نفسه ان اراد المحلاص في الدنيا والاخرة وعلى
 الناس نصب غيره (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (الامانة في الازدواحياء في
 قریش) أى هما في القيلتين اكثر منهما في غيرها (طب) عن أبي معاوية الازدي
 (الامانة غنى) بوزن رضى أى من اتصف بها رغب الناس في معاملته فيحسن حاله
 ويكثر ماله (القضاعي) في الشهاب (عن انس) رضى الله عنه (الامانة تجلب) في
 رواية تجر (الرزق) أى هي سبب تيسيره وحصول البركة فيه ورغبة الناس في معاملته
 من اتصف بها (والخيانة تجلب الفقر) أى تحقق بركة الرزق وتتفر الناس عن معاملته من
 اتصف بها (فر) عن جابر بن عبد الله (القضاعي) في الشهاب (عن علي) باسناد حسن
 (الامراء من قریش ما عملوا وكم) أى مدة دوام معاملتهم لكم (بثلاث) من الخصال
 ثم بين تلك الخصال بقوله (مارجوا اذا استرجعوا) بالبناء للفعول أى طلبت منهم الرجعة
 بلسان القال أو الحال (وأقسطوا) أى عدلوا (اذا قسموا) ما جعل اليهم من نحو خراج وفئ
 وغنمية (وعدلوا اذا حكموا) فلم يجوروا في أحكامهم ومفهومه انهم اذا عملوا بضد
 المذكورات جاز العدول بالامارة عنهم وهو مؤول فالمراد منهم ان يكونوا على تلك الخصال
 اذا يجوز ان يخرج على الامام بالجور (لـ) عن انس (الامراء من قریش من
 ناواهم) أى عاداهم (أو اراد أن يستغفرهم) أى يغفر عنهم ويزعجهم (تحات تحات الورق)
 كناية عن اهلاكه واذلاله واهلته (الحاكمى) كتاب (الكنى) واللقاب (عن كعب
 ابن عجرة) (الامر) أى امر الاخرة وهجوم الموت (اسرع) وفي رواية الجمل (من
 ذلك) أى من ان يبنى الانسان بناءاً ويصلح جدراناً وسببه كما في ابى داود عن عبد الله بن
 عمر وقال مرتبى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اطين حائطاً أى حائط خص كما

في الرواية الاخرى وهو بيت يعمل من خشب وقصب فذكره (د) عن عبد الله بن عمرو بن العاص * (الامر المقطع) بقاء وظاء معجمة أم الشديدا (والجمل المضلع) أي المثقل (والشر الذي لا ينقطع) هو (أظهار البندع) أي العقائد الزائفة التي على خلاف ما عليه أهل السنة (طب) عن الحكم بن عمير وهو حديث ضعيف * (الامن والعافية نعمتان مغبون فيها كثير من الناس) لأن بهما يتكامل التمتع بالنعيم ومن لا يعرف قدر النعم بوجودها عرف بوجود فقدانها (طب) عن ابن عباس * (الامور كلها خيرها وشرها من الله) أي كل كائن بقدرته وارادته خالق الخير والشر والتفيع والضر والايمن والكفر ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (طس) عن ابن عباس باسناد ضعيف * (الاناة) بوزن قناة أي الثاني (من الله تعالى) أي محمدا ورضاه ويشيب عليه (والعجلة من الشيطان) أي هو الحامل عليها بوسوسته أي ان العجلة تمنع من التثبت والنظر في العواقب (ت) عن سهل بن سعد الساعدي * (الانبياء احياء في قبورهم يصلون) قال المناوي لانهم كالشهداء بل أفضل والشهداء احياء عند ربهم وفائدة التقيد بالعددية الاشارة الى ان حياتهم ليست بظاهرة عندنا بل هي حياة الملائكة وكذا الانبياء ولهذا كانت الانبياء لا تورث قال السبكي وهذا يقتضي ايجاد الحياة في احكام دون احكام وذلك زائد على حياة الشهداء والمقرآن ناطق بموت النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال المصطفى صلى الله عليه وسلم اني امرؤ مقبوض وقال الصديق رضي الله تعالى عنه ان محمدا قدمات واجمع المسلمون على اطلاق ذلك فالوجه ان يقال انه احيى بعد الموت وقيل المراد بالصلاة التسبيح والذكر (ع) عن أنس وهو حديث صحيح * (الانبياء قادة) جمع قائد أي يقدون الناس ويسوسونهم بالعلم والموعظة (والفقهاء سادة) جمع سيد وهو الذي يفوق قومه في الخير والشر فأي مقدمون في امر دين الله (وبجبالهم زيادة) في العلم او معرفة الدين المقضاي عن علي * (الايدي ثلاثة فيد الله هي العليا) لانه المعطى (ويد المعطى التي تليها) فيه حث على التصديق (ويد المسائل السفلى) أي المسائل من غير اضطراب فيه زجر المسائل عن سؤاله الخلق والرجوع الى الحق (فاعط الفضل) أي الفاضل عن نفسك وعن عيالك (ولا تجز) بفتح الراء وكسر الجيم أي ولا تجز بعد عطيتك (عن) نفقة (نفسك) ومن تلزمك نفقته بأن تعطى مالك كله ثم تقعد تسأل الناس (حمدك) عن مالك بن نضلة بفتح النون وسكون المعجمة والدأبي الاحوص الصحابي * (الايمن أن تؤمن) ليس هو من تعريف الشيء بنفسه لان الاقول لغوى والثاني شرعي (بالله) أي بأنه واحد ذاتا وصفات وافعالا (وملائكته) أي بأن تلك المجواهر العلوية النورانية عباد الله لا كما زعم المشركون من توهمينهم (وكتبه ورسله) بانها كلام الله القديم الا ترى القائم بذاته المنزه عن الحرف والصوت انزلها عني بعض رسله

لأنه أرسلهم إلى الخلق لهدايتهم وتكميل معاشهم ومعادهم وأنهم معصومون وتقديم
الملائكة للتفضيل بل للترغيب الواقع في الوجود (و) تؤمن (باليوم الآخر) وهو
من وقت الحشر إلى ما لا يتناهى أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
(وتؤمن بالقدر) خلوه ومزجه (خير وشره) بالمجرب يدل من القدر أي بأن ما قدر في الإزل
لا بد منه وما لم يقدر فوقه محال وبأنه تعالى قدر الخير والشر (م) عن عمر
ابن الخطاب (الايان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار)
أي بأنهما موجودتان الآن وبأنهما باقيتان لا يفتيان (والميزان) أي بأن وزن الأعمال
حق (وتؤمن بالبعث بعد الموت) الذي كذب به كثير فاختل نظامهم يبغي بعضهم
على بعض (وتؤمن بالقدر خير وشره) أي بأن تعتقد أن ذلك كله بإرادة الله تعالى
وخلقه ما شاء الله مكان وما لم يشأ لم يكن (هـ) عن عمر بن الخطاب (الايان
معرفة) وفي رواية لابن ماجه أيضا يدل معرفة عقد (بالقلب وقول باللسان وعمل
بالأركان) قال ابن حجر المراد أن الأعمال شرط في كماله وإن الأقرار باللسان يعرب عن
التصديق النفساني (هـ ط) عن علي وهو حديث ضعيف (الايان بالله أقرار
باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالأركان) والمراد بذلك الايمان الكامل واعتبار
مجموعها على وجه التكميل لا الركنية (الشيرازي في الألقاب) عن عائشة وهو حديث
ضعيف (الايان) أي ثمراته وفروعه (بضع) بكسر الباء الموحدة وفتحها وهو عدد مبهم
يقيد بما بين الثلاث إلى التسع هذا هو الأشهر وقيل إلى العشرة وقيل من واحد إلى
تسعة وقيل من اثنين إلى عشرة وعن الخليل البضع السبع (وسبعون شعبة) بضم
أوله أي خصلة أو جزأ وفي رواية بضع وستون أو بضع وسبعون قاله القاضي عياض وقد
تكلف جماعة عدّها بطريق الاجتهاد وفي الحكم يكون ذلك هو المراد صعوبة قال
ابن حجر ولم يتفق من عدّ الشعب على نمط واحد وأقر بها إلى الصواب طريق ابن حبان
فانه عد كل طاعة عدّها الله في كتابه أو النبي صلى الله عليه وسلم في سنته (من الايمان)
قال ابن حجر وقد رأيتها تنفرع عن أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن (فأعمال
القلب) فيه المعتقدات والنيات ويشتمل على أربع وعشرين خصلة الايمان بالله ويدخل
فيه الايمان بذاته وصفاته وتوحيده وبأن ليس كمثله شيء واعتقاد حدوث ما سواه
والايان بملائكته وكتبه ورسله والقدر خير وشره والايان بالله واليوم الآخر يدخل
فيه المسألة في القبر والبعث والنشور والحساب والميزان والصراط والجنة والنار
والحب والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه ويدخل فيه الصلاة عليه
واتباع سنته والاخلاص ويدخل فيه ترك الرياء والتفاني والتوبة والخوف والرجاء
والشكر والوفاء والصبر والرضا بالقضاء والتوكل والتواضع والرجة ويدخل في التواضع
توقير الكبير ورجة الصغير وترك التكبر والعجب وترك الحسد وترك الحقد والغضب

وأعمال اللسان تشمل على سبع خصال التلغظ بالتوحيد وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء والذكر ويدخل فيه الاستغفار واجتناب اللغو (وأعمال البدن) تشمل على ثمان وثلاثين خصلة منها ما يختص بالاعيان وهي التطهير حسا وحكما ويدخل فيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلاة فرضا وتغلا والزكاة كذلك وفك الرقاب والجود ويدخل فيه اطعام الطعام واكرام الضيف والصيام فرضا وتغلا والنجح والعمرة والطواف والاعتكاف والتمسك ليلة القدر والفرار بالدين ويدخل فيه الهجرة من دار الكفر والوفاء بالندور والتحرى في الايمان واداء الكفارات ومنها ما يتعلق بالاتباع وهي ست خصال التعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين ومنها اجتناب العقوق وتربية الاولاد وصلة الرحم وطاعة السادة والرفق بالعبيد ومنها ما يتعلق بالعادة وهي سبع عشرة خصلة القيام بالامرة مع العدل ومتابعة الجماعة وطاعة اولى الامر والا صلاح بين الناس ويدخل فيه قتال الخوارج والبلغاة والمعاونة على البر ويدخل فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحدود والجهاد ومنها المراقبة واداء الامانة ومنها اداء الخمس مع وفائه واكرام التجار وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وانفاق المال في حقه وفيه ترك التبذير والاسراف ورذال السلام وتشميت العاطس وكف الضرر عن الناس واجتناب اللهو واماطة الاذى عن الطريق فهذه تسع وستون خصلة ويمكن عدّها تسعا وسبعين خصلة باعتبار ما ضم بعضها الى بعض اه وأراد التكثير لا التحديد (فافضلها قول لا اله الا الله وأدناها) أدونها مقدار (اماطة الاذى) أى اذالة ما يؤذى كشولك وحجر (عن الطريق) أى المسالك (والحياء) بالمد وهو في اللغة تغير وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وانما افرد به بالذكر لانه كالداعى الى باقي الشعب اذا لم يخاف فضيحة الدنيا والاخرة فيأتمر وينزجر (شعبة) أى خصلة (من) خصال الايمان (مدنه) عن أبي هريرة (الايمان يمان) أى منسوب الى أهل اليمن لا جابتهم واتقيادهم الى الايمان من غير قتال (ق) عن ابن مسعود (الايمان قيد الفتك) أى يمنع من الفتك الذى هو القتل بعد الامان غدر اقال في النهاية الفتك أن يأتي الرجل صاحبه وهو غادر غافل فيشد عليه فيقتله والغيلة أن يخدعه ثم يقتله في موضع خفي اه قال في الصحاح والغيلة بالكسر الاغتتيال يقال قتله غيلة وهو أن يخدعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (لا يفتك مؤمن) أى كامل الايمان خبر بمعنى النهي قال المناوى والفتك لكعب بن الاشرف وغيره كائنه قبل النهي (نخذك) عن أبي هريرة (حم) عن الزبير بن العوام (وعن معاوية) واسناده حسن (الايمان الصبر) أى الصبر عن المحارم والمكر وهات (والسماحة) بأداء الفرائض والتمدوبات (عطب) في مكارم الاخلاق عن جابر باسناد ضعيف (الايمان) أى التصديق (بالقدر)

بفتحين أى بأن الله تعالى قدر الاشياء من خير وشر (نظام التوحيد) اذ لا يتم نظامه الا باعتقاد أن الله تعالى منفرد بإيجاد الاشياء وأن كل نعمة منه فضل وكل نقمة منه عدل (فرد) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (الايان بالقدر يذهب الهم والحزن) لان العبد اذا علم ان ما قدر في الازل لا بد منه وما لم يقدر يستحيل وقوعه استراحته نفسه وذهب حزنه على الماضي ولم يهتم للتوقع (ك) في تاريخه والقضاء عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (الايان عفيف عن المحارم عفيف عن المطامع) أى شأن أهله تجنب المحرمات والاكتفاء بالكفاف (حل) عن محمد بن النضر الحارثي مرسل * (الايان بالنية واللسان) أى يكون بتصديق القلب والنطق بالشهادتين (والهجرة) من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام تكون (بالنفس والمال) متى تمكن من ذلك فان لم يتمكن الا بنقد ثم فقط هاجر به لان الميسور لا يسقط بالمعسور (عبد الخالق بن زاهر الشحامى) بضم المعجمة وفي نسخة الشحاني بالنون بدل الميم (في الاربعين عن عمر بن الخطاب) * (الايان والعمل اخوان) أى شريك في قرن واحد (لا يقبل الله احدهما الا بصاحبه) قال المناوي لان العمل بدون الايمان الذى هو تصديق القلب لا أثر له والتصديق بلا عمل لا يكتفى أى فى الكمال اهـ ويحتمل أن المراد بالعمل عمل اللسان (ابن شاهين) فى السنة (عن على) * (الايان والعمل قريبان لا يصلح كل واحد منهما الا مع صاحبه) فان انتفى الايمان لم ينفع العمل واذا انتفى العمل لم يكمل الايمان (ابن شاهين) فى السنة (عن محمد بن على مرسل وهو ابن الحنفية) * (الايان نصفان فنصف فى الضبر) عن المحارم (ونصف فى الشكر) أى العمل بالطاعة (هب) عن انس * (الاياء خيانة) أى الاشارة بنحو عين أو حاجب خفية من الخيانة المنهى عنها (ليس لنى أن يومئ) قاله لما أمر بقتل ابن ابى سرح يوم الفتح وكان رجلا من الانصار نذرا أن يقتله فشفع فيه عثمان وقد أخذ الانصارى بقائم السيف ينتظر النبي صلى الله عليه وسلم متى يومئ اليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصارى هلا وفيت بنذك قال انتظرت متى يومئ فذكره (ابن سعد عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء عند الاكثر (مرسل) (الاثمة من قريش ابرارها امراء ابرارها وفجارها امراء فجارها) هذا على جهة الاخبار عنهم على طريق الحكم فيهم أى اذا صلح الناس وبروا ووليهم الاخير واذا فسدوا ووليهم الاشرار كما تكونوا يولى عليكم (وان أمرت عليكم قريش عبدا حبشيا مجدعا) بحميم ودال مهملة مقطوع الالف أو غيره (فاسمعوا له واطيعوا ما لم يخير أحدكم بين اسلامه وضرب عنقه فليقدم عنقه) ليضرب بالسيف ولا يرتد عن الاسلام فلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق (ك هق) عن على رضى الله تعالى عنه * (الايان) فى الاصل الى الزوج لها بكر كانت أو ثيبا مطلقة كانت أو متوفى عنها وقال فى المصباح الايمان العزب رجلا كان أو امرأة قال الصنعاني وسواء تزوج من قبل أو لم يتزوج فيقال رجل أيم وامرأ

ايم ويريد بالاييم في هذا الحديث الثيب خاصة (أحق بنفسها من وليها) في الرغبة
والزهد لا في العقد فان مباشرته لوليها (والبكر تستأذن) أي يستأذن لها وليها نذبان
كان أبا أو جدا أو جوبا ان كان غيرها (في) تنويح (نفسها واذنها صماتها) أي
سكوتها بعد استئذنها بمنزلة أذنها لأنها تستحي أن تقصص وهذا في المسالفة
فالصغيرة لا تستأذن ولا يزوجه عند الشافعي إلا الأب أو الجد عند

فقد الأب (مالك) (حمم) عن ابن عباس (الايمن فالايمن)

بالنصب أي قد موأوروى مرفوعا بالابتداء خبره محذوف

أي الايمن أحق بالتقديم وكرره للتأكيد إشارة إلى ندب

البداءة بالايمن ولو مفضلا وسببه كما في البخاري عن

أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه

أتى بلبن قد شيب أي خلط بماء وعن يمينه

اعرابي وعن شماله ابوبكر فشرب ثم

أعطى الاعرابي وقال الايمن

فالايمن (مالك) (حمم)

(ع) عن انس رضي

الله تعالى عنه

آمين

تم

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث

